

عائلی حقوق کا بے جا استعمال، معاصر مسائل اور شرعی نقطہ نظر

تحقیقی مطالعہ

تحقیقی مقالہ برائے ایم فل علوم اسلامیہ

نگران مقالہ

مقالہ نگار

پروفیسر ڈاکٹر محی الدین ہاشمی

حسین احمد

ڈین کلیہ عربی و علوم اسلامیہ

رول نمبر BG760636

علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی اسلام آباد

خطیب پاکستان آر می



کلیہ عربی و علوم اسلامیہ

علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی اسلام آباد

سیشن 2015-2017

**ABUSE Of Family RELATRD Rights,Contemporary
ISSUES And Sharia POINT OF VIEW,**

Research BASED Study

Research Thesis for M Phil Islamic Studies

Research Writer

Hussain Ahmed

Roll No BG760636

Khateeb

Pakistan Army

Supervisor

Prof. Dr.Mohyuddin Hashimi

Dean, Faculty of Arabic and

Islamic Studies

Allama Iqbal Open University



Faculty of Arabic and Islamic Studies

Allama Iqbal Open University Islamabad

Session 2015-2017

عائلی حقوق کا بے جا استعمال، معاصر مسائل اور شرعی نقطہ نظر

تحقیقی مطالعہ

تحقیقی مقالہ رائے ایم فل علوم اسلامیہ

حسین احمد

رول نمبر: BG760636

وارڈاعظم نگر ڈاکخانہ و تحصیل دھیرکوٹ ضلع ہارغ

آزاد جموں و کشمیر

فون نمبر 03215302682



کلیہ عربی و علوم اسلامیہ

علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی اسلام آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Forwarding Sheet by Supervisor

I Prof Dr Mohyuddin Hashimi Supervisor of the research student Mr. Hussain Ahmed, do hereby solemnly declare that the thesis entitled "حاکم حقوق کا ہے" being submitted as a partial fulfillment of M.Phil. Islamic Studies has been completed under my guidance and supervision and is an original work of the student except where otherwise acknowledged in the text. It has not submitted or published earlier for obtaining any degree from this or any other University or Institution.

The thesis is complete in all respects and I fully satisfied with the quality of student's research work. Now it is ready to be evaluated by external subject experts.

Date _____

Signature

Prof. Dr. Mohyuddin Hashimi

Dean, Faculty of Arabic and Islamic studies

Allama Iqbal Open University Islamabad.

Allama Iqbal Open University Islamabad
Department of Islamic Thought, History and Culture

Approval by the viva voce committee

Title of Thesis: **حاکمی حقوق کا بے جا استعمال، معاصر مسائل اور شرعی نقطہ نظر: تحقیقی مقالہ**

Name of student: **Hussain Ahmed**

Accepted by the Faculty of Arabic and Islamic studies Allama Iqbal Open University Islamabad, for partial fulfillment of the requirements for the Master of philosophy Degree in Islamic Studies.

Supervisor

Viva voce committee

External Examiner

Chairman of the Department

Dean

Members _____

Date:

Declaration

I Hussain Ahmed Son of Abdul Khaliq Bhatti Roll No BG760636
Registration No 15-KBH-02029 student of M.Phil Islamic Studies
Allama Iqbal Open University Islamabad, do hereby solemnly declare
that the thesis entitled "عائلی حقوق کا بے جا استعمال، معاصر مسائل اور شرعی نقطہ نظر: تحقیقی مطالعہ" is
submitted by me in partial fulfillment of M.Phil Islamic Studies Degree,
is my original work except where otherwise acknowledged in the text,
and has not been submitted or published earlier and shall not, in future, be
submitted by me for obtaining any degree from this or any other
university or institution

Signature:

Name:

Date:

عائلی حقوق کا بے جا استعمال، معاصر مسائل اور شرعی نقطہ نظر: تحقیقی مطالعہ

Abstract

خاندان معاشرے کی بنیادی اکائی ہے۔ یہ معاشرے کا سب سے اہم ادارہ اور اسی تیزی کا مرکز اور روشن مستقبل کا محور ہے۔ خاندان کی بنیاد مرد و عورت کے جملہ قانونی تعلق (نکاح) سے بنتی ہے۔ اسلامی تعلیمات میں خاندان کی مضبوطی کو بہت اہمیت دی گئی ہے اس لیے کہ اس سے معاشرے کا استحکام وابستہ ہے۔ اسلام میں جس قدر خاندان کی مضبوطی پر زور دیا گیا ہے تو اس کے برخلاف شیطانی قوتیں خاندان کو کمزور کرنے کے لیے بیوی خلع کے درمیان دو دریاں پیدا کر کے اس رشتے میں رخنہ ڈال کر اسے ختم کرنے کے درپے رہتی ہیں۔ ان شیطانی ہتھکنڈوں کے سد باب کے لیے اسلام میں خاندان کے ہر فرد کے حقوق و فرائض مقرر کیے گئے ہیں، اور ان حقوق و فرائض کی ادائیگی میں بھی توازن و اعتدال کے ساتھ ایسا راستہ اختیار کرنے کا حکم دیا گیا ہے کہ کسکلیہ رشتہ کے حقوق کی ادائیگی میں شدت یا مبالغہ آرائی کسی دوسرے رشتہ کی حق تلفی نہ کرے۔ نہ جتنے اس کے ساتھ ساتھ عائلی نظام کے ہر فرد کے حقوق کی واضح حدود اور اس کا دائرہ کار بتا کر ان کے پائے انسانی حقوق طلب کرنے اور ان کے معاملات میں مداخلت اپنے حقوق سے تجاوز اور ان کے بے جا استعمال سے بھی منع کیا گیا ہے۔ اسلام کا طرہ دیکھنا یہ ہے کہ اس میں عائلی حقوق و فرائض کو محض فضا کے درجہ میں نہیں رکھا گیا بلکہ انہیں لازمی قرار دے کر ان پر عمل درآمد کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔ عائلی زندگی کا ہر رشتہ اپنی جگہ اہم ہے اس لیے کسکلیہ کے حقوق کی ادائیگی کو باقیوں کے حقوق کی راہ میں رکاوٹ بنانے سے منع کیا گیا ہے اور توازن و اعتدال کے ساتھ سب کے حقوق ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

عصر حاضر میں مغربی معاشروں میں اچلتا۔۔۔ ہر تہ پستی اور مشرق میں روایات کی آڑ میں عائلی زندگی میں دراڑیں ڈالی جا رہی ہیں۔ یہ تباہ کن طرز عمل نہ صرف موجودہ عائلی معاشروں کے لیے تباہ کن ہے بلکہ آنے والی نسلوں کے لیے بھی کوئی نفع کا قلعیدار وہ نہیں۔ عائلی اصلاح بہت ضروری ہے اگر عائلی مسائل سے غفلت برتی گئی اور بگاڑ کو جاری رہے تو کیا تو پھر معاشرے کا کوئی پہلو بہتری اور بھلائی سے مالا مال نہ ہو سکے گا بلکہ اندیشہ بھری اور تباہی کا ہے۔ اس کا واحد، جامع اور عملی حل دینی کی تعلیمات میں ہے جس کا نازل کرنے والی ذات کا حکم فطرت و ضرورت نے عین مطابق اور توازن و اعتدال پر مبنی ہونا ہے۔

اظہار تشکر

حمد و ستائش اس ذات رب العالمین کے لیے کہ جس کے مجھ پر بے شمار انعامات و احسانات میں سے یہ بھی ہے کہ اس نے مجھے تحقیق جیسے اہم کام کی سعادت بخشی اور اس مقالہ کو اس مرحلے تک پہنچانے میں ہر قدم پر میری مدد فرمائی۔

میں علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی کے کلیہ عربی و علوم اسلامیہ کالجے حد ممنون ہوں کہ جنہوں نے مجھے اس تحقیق کا موقع فراہم کیا اور بہترین اساتذہ محققین کی صلاحیتوں سے استفادہ ممکن بنایا جنہوں نے اتحاد و اشتراک اور بے لگاؤ و ہمت پسندی کے علی الرغم اسلاف کے طرز تحقیق کو اپنا کر عصر حاضر میں اسلام کو بے غلط و بے مصلحتی مسیحیت کی کہ جسے روایتاً پسند علماء بھی قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

میں اپنے استاد محترم شیخ الحدیث مولانا سلیم اعجازی جامعہ انوار العلوم و تہذیب کوٹ آزاد کشمیر کا انتہائی مشکور ہوں کہ جنہوں نے انتخاب موضوع کے لیے مجھے مشورہ دیا اور نہ صرف یہ کہ اس موضوع کی ضرورت و افادہ - واضح کی بلکہ اس موضوع پر متعدد مصلوہ مراجع کی جملہ بھی رہنمائی کی۔

اپنے چھوٹی ذرا بھائی مولانا محمود الحسن محمود کا بھی مشکور ہوں کہ جن کی ترغیب و تلقین اور ڈھارس نے مجھے تحقیقی کام کی راہ پر گھزن کیا۔

والد محترم نے بچپن سے اب تک ہر موقع پر میری تعلیم پر اپنی خصوصی توجہ رکھی اور اس تحقیقی سفر میں توان کی خواہش و دعائیں، حوصلہ افزائی اور ہر قسم کا کام کرنے کی ترغیب میرے لیے اعلیٰ فرائض ہیں۔

میں اپنے محترم استاد اور نگران مقالہ پروفیسر ڈاکٹر شاہ علی الدین ہاشمی ڈین کلیہ عربی و علوم اسلامیہ علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی اسلام آباد کا خاص طور پر مشکور ہوں کہ جنہوں نے ایم فل کے کورس ورک میں اپنے قیمتی لیکچرز سے استفادہ کیا اور انتخاب موضوع سے لے کر تکمیل تک ہر مرحلے پر حوصلہ افزائی، رہنمائی اور سرپرستی کی۔ میں جملہ اس موضوع پر تحقیقی کام کی خواہش کا اظہار کیا تو موصوف نے خصوصی لکھا۔ لیتے ہوئے غور و فکر کے بعد تحقیق کے لیے نہ صرف یہ کہ اس موضوع کو پسند کیا بلکہ عنوان بھی خود تجویز کیا اور تحقیقی کام کے دوران مختلف اہم مراجع و مصادر کی رہنمائی کے ساتھ ساتھ جدید و آدھان نئی مسائل میں مسلمہ فقہی آراء سے استفادہ کا جو حکم دیا وہ نہ صرف یہ کہ اس مقالہ میں بلکہ میری ساری زندگی میرے لیے مشعل راہ ہے۔

فہرست مضامین

1	مقدمہ
	باب اول: اسلام کا خاندانی تصور تاریخ، ارتقاء فصل اول: بنیادی مفہم
6	رشتہ کی لغوی و اصطلاحی تعریفات
7	مسئلہ رحمی کی اصطلاحی تعریف اور اس کا حکم
8	خاندان کی لغوی و اصطلاحی تعریفات
9	الا سر کا احترام و فرائض
9	اصطلاحی تعریفات
11	خاندان کے عناصر و ترتیب
13	نکاح کی شرعی حیثیت
15	نکاح اور مقاصد شریعت
16	عقد نکاح کی اسلامی حیثیت اور زمانہ جاہلیت کا طرز عمل
17	مغرب کا والدین پر خاندانی نظام اور اسلامی طرز خاندان
19	خاندان کے لوازمات
19	اولاد
21	والدین
22	محبت کا معیار
24	بہن بھائی
26	سسرال
	فصل دوم: خاندان کی تاریخ، ارتقاء، شرعی نقطہ نظر
28	خاندان کا پس منظر اور تاریخ
29	خاندان کی تاریخ پر دیگر نظریات

30	خاندان کا ارتقاء
31	ارتقاءئے خاندان اور تقسیم کار
32	مغرب میں خاندانی نظام کے ردال بکلو
33	خاندان کے بارے شرعی نقطہ نظر
36	رشتہ و صدر رحمی ہارے شرعی نقطہ نظر
	باب دوم: زوچمین اور اولاد کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل
	فصل اول: زوچمین کے احکامات
39	رشتہ ازواج کی اہمیت
40	رشتہ ازواج فطری ضرورت
41	رشتہ ازواج معاشرتی ضرورت
42	رشتہ ازواج اعلاتی ضرورت
42	رشتہ ازواج نفسیاتی اور روحانی ضرورت
43	رشتہ ازواج کے استقام کی ضرورت
44	موجودہ نالی صورتمال
46	حائے کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل
47	حق قوامیت
48	حق قوامیت کی حدود اور اس کا بے جاستعمال
49	حق روستہ
50	حق روستہ کی حدود اور اس کا بے جاستعمال
52	ساحر رکھے کا حق
53	ساحر رکھے کے حق کی حدود اور اس کا بے جاستعمال
54	حق حفظا موس
55	حق حفظا موس کی حدود اور اس کا بے جاستعمال
56	حق شکرو پاس
57	حق شکرو پاس کی حدود اور اس کا بے جاستعمال

58	حق حفاظت اہلک
59	حق حفاظت اہلک کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
59	حق پرورش و تربیت و رد امور خاندانی
61	حق پرورش و تربیت و رد امور خاندانی کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
62	بیوی کے حقوق، حدود اور معاشرہ مسائل
63	حق بھر
64	حق بھر کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
65	حق ثقہ
66	حق ثقہ کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
67	حق رہائش
68	حق رہائش کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
69	حق حسن معاشرت
71	حق حسن معاشرت کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
71	حق تعلیم و تربیت
72	حق تعلیم و تربیت کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
73	حق حفظ عزت و عافیت
74	حق حفظ عزت و عافیت کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
74	حق جائز قرض
75	حق جائز قرض کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
	فصل دوم: اوراد کے احکامات
76	ورد کی اہمیت و ضرورت
77	ورد اور مقاصد شریعت
78	طلب اوراد و وظائف کرام
80	اسید کی ادب
80	حفظ اوراد اور اسد
81	بیشیر کا نقل

82	بچے کے حقوق و حدود، اور معاصر مسائل
82	حق عدل و انصاف
83	حق عدل و انصاف کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
84	حق نکاح
85	حق نکاح کی حدود، اور اس کا بے جا استعمال
86	حق میراث
87	حق میراث کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
89	بچی کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
90	حق عدل و انصاف
91	حق عدل و انصاف کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
92	حق نکاح
93	حق نکاح کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
94	حق میراث
95	کلید گھلا تو ہے مسکد
95	حق وراثت - کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
	باب سوم: والدین اور بہن بھائیوں کے حقوق، حدود اور عصری مسائل
	فصل اول: والدین کے بارے احکامات
97	والدین کی فہم و طبیعت
98	والدین کی ذمہ داری کی بنیادیں
99	وہابیہ - کھانڈ کفر کے مترادف ہے
100	حسن سلوک کی صورتیں
101	والدین کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
101	حق طلاق
103	حق طلاق کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
104	حق لائق

105	حق لفقہ کی حدود، وراثت کا بے جا استعمال
106	حق میراث
107	حق میراث کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
108	والد کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
108	حق طلبہ
110	حق طلبہ کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
110	حق لفقہ
111	حق لفقہ کی حدود وراثت کا بے جا استعمال
113	حق میراث
114	حق میراث کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
	فصل دوم، بہن بھائیوں کے بارے احکامات
115	بہن بھائیوں کی لہجہ چیتہ وراثت
117	قطع رحمی کا سد باب اور اسلامی قوانین
118	بہن بھائیوں کے حقوق والدین کے حقوق کا حصہ ہیں
119	بہن کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
119	حق حسن سلوک
120	حق حسن سلوک کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
121	حق کفلیہ
122	حق کفلیہ کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
123	حق میراث
124	حق میراث کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
126	بھائی کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
126	حق حسن سلوک
127	حق حسن سلوک کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
128	حق کفلیہ
129	حق کفلیہ کی حدود اور اس کا بے جا استعمال

130	حق میراث
131	حق میراث کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
132	باب چہارم: سسرالی رشتوں کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل فصل اول: سسرال کے حقوق اور ان کی اہمیت
134	خاوند پر ساس، سسر کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
135	حق حسن سلوک
136	حق حسن سلوک کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
137	حق دانی معاوضہ -
138	حق دانی معاوضہ - کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
139	بیوی کے سسر کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
140	مکافات عمل
142	ساس سسر کے حقوق کی حدود اور اس کا بے جا استعمال
144	زید عین کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
144	خاوند کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
146	خاوند کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال
146	بیوی کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
149	بیوی کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال
	فصل دوم: داماد اور بہو کے حقوق و حدود
150	داماد کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
151	داماد کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال
153	بہو کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
155	بہو کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال
156	بہو کے حقوق و حدود، معاصر مسائل
157	بہو کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال
158	بہو کے حقوق و حدود، معاصر مسائل

160	بہنوں کے حقوق و حدود و روائے کا بے جا استعمال
161	سازگاری تحقیق
167	سفاہیات
171	مصادر و مراجع

مقدمہ

خاندان معاشرے کی بنیادی اکائی ہے۔ یہ معاشرے کا سب سے اہم ادارہ اور ان کی تیزی کا مرکز اور روشن مستقبل کا محور ہے۔ معاشرے کو اگر عمارت تصور کیا جائے تو خاندان اس میں کلیہ سب کی طرح ہے۔ کسی عمارت میں اگر کچھ مضبوط ہو اور صحیح مقام پر درخت کی طرح لگائی بھی گئی ہو تو اس عمارت کی مضبوطی یقینی ہوتی ہے، لیکن اگر کچھ ہی مضبوط نہ ہو یا اسے درخت خریچے سے درست نہ لگایا گیا ہو تو اس عمارت کی مضبوطی مشکوک رہتی ہے۔ اسی طرح اگر خاندان کا ادارہ مضبوط اور اس کی بنیاد درست اصولوں پر رکھی جائے تو اس کی بنیاد پر قائم ہونے والا معاشرہ کلیہ منظم معاشرہ ہو گا، لیکن اس کے برعکس اگر خاندان کمزور ہو تو ان سے کچھ مضبوط معاشرہ بھی تیار نہیں ہو سکتا۔ بہتر یہ معاشرے کے قیام کیلئے خاندان کا کردار مسلمہ ہے، اس کے بغیر بہترین فرد کی تیاری کا خوب شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا۔ گریہ بچے کام میں مستردی یا غلطی کا شکار ہو تو اس کے منفی اثرات پورے معاشرے پر پڑتے۔ ہوں گے۔ جس معاشرے میں خاندان مضبوط نہ ہو اس قوم کا حال ہی نہیں مستقبل بھی ہوا کر لگ جاتا ہے۔

خاندان کی تشکیل مرد و عورت کے باہمی تعلق سے ہوتی ہے، مرد و عورت کا یہ باہمی چلتی تعلق اگر بے مابہد در قانون سے مبرا ہو تو اس کی حیثیت جانور دنیا کے اس ریڑ سے زیادہ نہیں ہے جس میں شریکہ کا جنسی حصہ حصہ نفسانی خواہشات کی تکمیل اور افزائش نسل کا ہی حصہ ہے۔ لیکن یہی تعلق اگر کچھ ضابطوں کا پابند ہو تو اس سے کلیہ صالح اور مضبوط گھرانہ اور پھر ایسا ہی معاشرہ وجود میں آتا ہے۔ اسلام میں خاندانی نظام کے بارے میں تفصیلی رہنمائی کی گئی ہے۔ قرآن مجید کی متعدد سورتوں کے نام ہی عائلی زندگی کے خوش آمدہ مسائل اور ان کے حل کی طرف اشارہ کرتے ہیں، مثلاً سورہٴ دوسرہ وطلاق وغیرہ، نبی کریم ﷺ کی حدیث میں بھی عائلی زندگی کے بارے میں تفصیلی احکامات موجود ہیں اور جہاد فی سبیل اللہ سے استنباط کر کے مختلف عائلی احکامات و مسائل کو الگ الگ ابواب و فصول میں جمع کر کے پیش کیا ہے۔

جن اقوام نے وحی کی تعلیمات سے علی الرغم خود ساختہ عائلی قوانین بنائے ان کا یہ ادارہ خاندان ہی طرح مضبوط ہوا جس کی حالیہ مثال مغربی اقوام کا تباہ شدہ عائلی اور معاشرتی نظام ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کا حائق و مالک ہے اور زیادہ بہتر جانتا ہے کہ مرد و عورت میں اس نے کیا کیا صدائیں رکھی ہیں اور ان صدائیتوں کے مطابق ان کی کیا کیا حدود واریاں ہیں۔ اس لیے عائلی حقوق کے تعین اور ان کی حدود کے بارے میں اسی کی تعلیمات ہی فہری، مناسب و ضروریات کے عین مطابق ہو سکتی ہیں۔

اسلام میں ہر فرد کے عائلی حقوق تحمیل ہیں اور کوئی فرد خاندان، معاشرہ یا ناس میں اس حقوق دروں کی حدود سے تجاوز کی جواز نہیں ہے۔ خاندان کے تمام فرد اور ان کے متعلقین کے درمیان یکجہت ہم آہنگی اور تعاون کی فضا قائم کرنے کے لیے

مرد و کونہ صرف یہ کہ اس کے حقوق دیے گئے ہیں بلکہ اس حقوق کی حدود اور ان کے جواز استعمال کی تفصیلات بھی کی گئی ہیں۔ اپنے فطری سرچ کے عین مطابق اسلامی تعلیمات میں عائلی حقوق میں بھی اعتدال و توازن برقرار رکھا گیا ہے۔ عائلی حقوق کے حصوں پر عائلی فیوض کی ادائیگی میں توازن اور اعتدال کے ساتھ ہیبراستہ اختیار کرنے کا حکم دیا گیا ہے کہ کلیہ رشتہ کے حقوق کی ادائیگی میں شدت یا مبالغہ آرائی دوسرے کسی رشتہ کی حق تلفی کا باعث نہ بن جائے۔ اسلام میں حلال ان کے تمام اور ان کے متعلقین کے واضح حقوق متعین کرنے کے ساتھ ان کی حدود بھی واضح کی گئی ہیں۔ مرد و کونہ کے حقوق سے تجاوز کرنے یا اپنے حق کے بے جا استعمال سے منع کیا گیا ہے۔ اور سب سے اہم یہ کہ ان مسائل کو محض قطعاً کل اور استحباب کلیہ قدم آگے احکامات کے درجے میں لایا گیا ہے۔

بد قسمی سے ان تعلیمات پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے آج کل عائلی حقوق سے تجاوز اور ان کے بے جا استعمال کی ایسی مختلف صورتیں سامنے آ رہی ہیں جو خاندانی نظام کے بے بنیاد ہیں، مظاہر کی جگہ سے بے حق قیامت کلیہ بے جا استعمال، بیوی کی جگہ سے بے حق نفقہ کا بے جا استعمال اور والدین کی جگہ سے اپنے حق تولیت سے تجاوز وغیرہ۔

الٹوانچ پاکستان میں مرد و عراب سے وابستگی کے باعث مجھ سے پچھلے سترہ سالوں میں ملک کے مختلف علاقوں کے متعدد وفد اکی جگہ سے عائلی حقوق کے متعلق متعدد مسائل پوچھے گئے جن سب میں قدر مشترک عائلی حقوق سے تجاوز اور ان کا بے جا استعمال تھا۔ دوسری جگہ عائلی حقوق پر بہت سی کتب، رسائل و مقامہ جات بھی موجود ہیں لیکن ان میں ریاورہ عائلی حقوق قطعاً کل و استحباب کے درجے میں توازن کیے گئے ہیں لیکن ان کے بے جا استعمال ان سے تجاوز اور ان کی حدود پر کم مواد و سقیب ہے۔ اس موضوع پر جنس کے ذرائع میں وختاب یونیورسٹی راجپور کی ڈائریکٹر حافظہ ہدیرہ نے،، عصری عائلی مسائل اور اسلامی تعلیمات،، کے عنوان سے پی ایچ ڈی کا مقالہ تحریر کر کے پھرین کام سر انجام دیا ہے، لیکن انہوں نے اس میں زیادہ تر زمین کے باہمی مسائل کو ہی زیر بحث لایا ہے۔ میرے پیش نظر زمین کے باہمی مسائل کے ساتھ ساتھ اور والدین، لیکن بیویوں اور مسرال کے حوالہ سے پیش آمدہ مسائل بھی ہیں۔

اس موضوع پر تحقیقی کام کی خواہش کا نتیجہ میں نے اپنے محترم استاد و گرامن مقالہ پروفیسر ڈاکٹر اے محی الدین باقی سے کیا تو انہوں نے خصوصی کیا۔ میں نے خود دیکھ کر کے بعد تحقیق کے لیے نہ صرف یہ کہ اس موضوع کو پسند کیا بلکہ عنوان بھی خود تجویز کیا۔ اس تحقیقی کام کا موضوع عائلی حقوق کا بے جا استعمال ہے، لیکن جو نکتہ بہت سے عائلی مسائل عائلی حقوق سے تجاوز کے لیے بھی پیش آتے ہیں، اس لیے اس میں اس پہلو کو بھی پیش نظر رکھا گیا ہے۔

حقوق کا بے جا استعمال اور حقوق سے تجاوز دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ اس مقالہ میں عائلی حقوق کی خلاف ورزیوں کو زیر بحث لاتے ہوئے یہی دو اصطلاحات پیش نظر ہیں۔ اور انھیں زیر بحث لاتے ہوئے بھی تعریفیں اور فرق کو پیش نظر رکھا گیا ہے جو ڈاکٹر محی الدین ہاشمی نے اپنی شہرہ آفاق کتاب،، حقوق کا بے جا استعمال، شرعی نقطہ نظر، میں بیان کی ہیں۔

،، حق کے بے جا استعمال سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے قانونی حق کے تقاضے کے مطابق کوئی ایسا کام کرے جو دراصل چادر ہو لیکن اس طریقے سے کرے جس سے دوسرے کو نقصان پہنچے یا اس نے جس مقصد کے تحت اسے چادر کر دیا تو اس شرعی حکمت کے خلاف ہو۔،، (1)۔

جبکہ حق سے تجاوز یہ ہے کہ جو چیز اسے کسی کا حق ہی نہ ہو سے یہاں حق سمجھ کر وصول کرنا یا وصولی کا تقاضہ کرنا۔

حق سے تجاوز اور حق کے بے جا استعمال میں فرق بیان کرتے ہوئے ڈاکٹر محی الدین ہاشمی رقمطراز ہیں۔

حق سے تجاوز اور حق کے بے جا استعمال میں فرق:

،، ہر اوقات حق و اختیار کے بے جا استعمال اور حق و اختیار سے تجاوز کو باہم گڈھ کر دیا جاتا ہے حالانکہ یہ دونوں یکایک دوسرے سے مختلف ہیں، اول، مذکور کو قسط اور مجزئہ ذکر کو حق سے تجاوز یا تعدی کہتے ہیں۔،، (2)۔

ڈاکٹر محی الدین ہاشمی نے اس مقام پر مثالوں کے ذریعہ دونوں کے فرق کو واضح کیا ہے۔ دور قسط از حق۔

،، اگر کسی شخص نے دوسرے کی زمین میں بلا اجازت عمارت بنائی یا فصل سٹکھ کر دی تو وہ مقاصد اپنی حدود سے تجاوز کرتے والے اور پائے گا۔ اس کا یہ عمل سرے سے ہی چادر نہیں ہو گا کیونکہ اسے دوسرے کی زمین استعمال کرنے کا قطعاً کوئی حق نہیں تھا، چاہے اس کے فصل سے دوسرے کا فائدہ ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن اگر کسی شخص نے اپنی زمین میں اپنی حدود کی پاسداری کرتے ہوئے اتنی ہلندہ دیوار بنائی جس کی وجہ سے چڑی یا مرغی روٹنی اور ہوا کے راستے بند ہو گئے اور قصبہ چڑی کے لیے اپنی ملکیت سے معمول کے مطابق فائدہ یا فضا مشکل ہو گیا یا دوسرے الفاظ میں اس کے لیے اپنی ملکیت سے مطلوبہ منفعت کا حصول ناممکن یا دشوار ہو گیا تو یہ مالک کی طرف سے اپنی ملکیت کے حق کا بے جا استعمال قرار پائے گا۔ مالک نے، اگرچہ اپنے حق میں

1۔ ہاشمی، ڈاکٹر محی الدین۔ حقوق کا بے جا استعمال شرعی نقطہ نظر۔ اسلام آباد شریعہ اکیڈمی بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی۔

2014ء۔ ص 9۔

2۔ ایضاً ص 4۔

قانون حدود کے اندر رہتے ہوئے تصرف کیا ہے اور اس کا حق ملکیت اسے جس بلائی اور قانونی تصرف، اور فائدہ اٹھانے کے اختیار دیتا ہے، اس نے احمی کو استعمال کیا ہے لیکن یہ تصرف اس وجہ سے جائز اور پائے گا کہ اس کے نتیجے میں دوسرے شخص کو شہید ضرر سے دوچار ہونا پڑے، (1)

بنیاد کی طور پر حاکم کی اساس خاوند اور بیوی ہیں لیکن ان کے ساتھ ان کے کچھ یہ انتہائی رشتے بھی ہیں جو ان دونوں کے لیے انتہائی اہم ہونے کے علاوہ حق دار بھی ہوتے ہیں، اور عموماً ان دونوں کے باہمی تعلقات پر اثر انداز بھی ہوتے رہتے ہیں۔ اس لیے مقام میں ان کے حقوق و حدود کا بھی ذکر کیا گیا ہے ان میں زوجین کے والدین، اولاد اور بہن بھائی شامل ہیں۔

پہلے باب میں رشتہ و عہد ان کی حقوق و اصطلاحی تعریفات، شرعی اہمیت، اسلام میں حدود ان کے تصور، حاکم کی تاریخ، اور ان کے کی پیشہ و غیرہ و کر کی گئی ہیں۔ دوسرے باب میں زوجین، اولاد کے حقوق، ان حقوق کی حدود اور چند معاصر مسائل اور ان پر شرعی حکام کا ذکر کیا گیا ہے۔ تیسرے باب میں والدین و بہن بھائیوں کے حقوق، ان حقوق کی حدود اور کچھ معاصر مسائل اور ان پر شرعی راویہ لکھ بیان کیا گیا ہے۔ چوتھے باب میں سرکاری رشتوں کے حقوق، ان حقوق کی حدود اور چند معاصر مسائل اور ان کا شرعی حل چھوڑ کیا گیا ہے

دوسرے تحقیق موضوع میں ان بنیادی سوالات کو زیر بحث لایا گیا ہے۔ خاوند اور بیوی کے باہمی حقوق اور ان کی حدود کیا ہیں؟ والدین اور اولاد کے باہمی حقوق اور ان کی حدود کیا ہیں؟ سسرال اور داماد، بہو کے باہمی حقوق اور ان کی حدود کیا ہیں؟

یہ مقالہ باہمیہ میں تحریر کیا گیا ہے۔ آیات و احادیث کا حوالہ دیتے ہوئے تفہیم بالافہوم اور تفہیم بالاسرار (المحمود) کو اختیار کیا گیا ہے۔ احادیث کا حوالہ دیتے ہوئے اسور و آیت۔ و در۔ کو پیش نظر رکھا گیا ہے اور مختلف مسائل میں مسند النبی آراء کو ہی پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

حالی زندگی میں مسائل کا کھڑا ہونا کوئی نئی بات نہیں۔ پی کریم علیہ السلام کے قائم کردہ صانع معاشرہ میں بھی ایسی مثالیں موجود ہیں جن سے اس دور میں بھی حالی مسائل کی موجودگی کا اندازہ ہوتا ہے۔ مثلاً: یہ دی ہے اس دور میں ان واقعات کا ظہور نمایاں آنے والے دور میں مسلمان معاشرہ کو ایسے حالی مسائل میں قفل آرو۔ رہنمائی اور اسوہ اہم کرنے کے لیے قبلہ مثلاً درواج مطہرات رضی اللہ عنہ کا نقشہ میں سکتا کا مطالبہ، حضرت عید رضی اللہ عنہ ان حارث کا حضرت

رسیدہ بنت جحش رضی اللہ عنہا کو طلاق دینا، عہد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا اپنی بیوی کو طلاق پہنچانے کا - بن قیس رضی اللہ عنہ کی بیوی کلا پوشیدگی کی بنا پر خلع دینا، غناء بن سعد - ام رضی اللہ عنہا کا اپنے نکاح کے بارے میں اپنے والد کے فیصلے سے اختلاف کرنا اور حضرت ابومنیان رضی اللہ عنہ کی اہلیہ کا نطقہ کی جنگی کی شکایت کرنا وغیرہ۔

عالمی معاشرہ میں ہمیشہ سے عائلی مسائل موجود رہے ہیں، لیکن عصر حاضر میں عائلی مسائل کی کثرت اور خوفناک شکلیں انصار و مہلک رہی ہیں۔ ان پر مبنی ہوئے عائلی مسائل کے طوفان کے آگے بند صرف وحی کی تعلیمات کی روشنی میں ہی باقاعدہ جان سکتا ہے۔ اس مقالہ میں اسی حوالہ سے کیا کو شش برائے ہر نئی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس کاوش کو قبول فرما کر اس مسئلہ کے بڑھتے ہوئے عائلی مسائل کے حل نکالے۔ (امین)۔

حسین احمد

خطیب پاکستان آری

17 مئی 2018ء

نیم رمضان المبارک 1439ھ

باب اول

اسلام کا خاندانی تصور تاریخ ہمارے تقاء

فصل اول

بنیادی مفہم

بحث اول: برہنہ کی لغوی و اصطلاحی تعریفات

بحث دوم: خاندان کی لغوی و اصطلاحی تعریفات

بحث سوم: خاندان کے عناصر و ترکیب

بحث چہارم: خاندان کے لوازمات

رشتہ کی لغوی و اصطلاحی تعریفات:

رشتہ کے حقوق کو عربی میں مصدرِ حمی کہا جاتا ہے۔ یہ دو لفظوں مصدر اور حم سے مل کر بنا ہے۔ مصدر اور وصل لغت میں وصل، بصل سے مصدر ہیں اور ان کا مصدر بصل، بصل ہے۔

- [illegible]

- 1۔ وصل، غیر دینی، احمدیین فکرسین فکر یا مقلدہ سارا زنی انجیل ص 396۔ معجم تفسیر، لکھنؤ، مکتبہ عبد
 اسلام محمد ہمدانی، دار الفکر، 1399ھ۔ 1979ء ج 6 ص 115۔
 2۔ باب التعریف، وزارت
 الاوقاف و الشئون الاسلامیہ، الموسوعۃ الفقهیہ للشیخ محمد صالح المنجد، طبع من 1404 427، ج 27 ص 357۔
 3۔ سنان العربیہ، ج 1، وصل، دانش گاہ پنجاب، مردود و ہجرت اسلامیہ لاہور، مجلس تنظیم جامعہ
 پنجاب، 1946ء، جلد 12 ص 205۔ 4۔ ایضاً۔

[illegible]

صمد رحمی کی اصطلاحی تعریف پوراس کا حکم:
 صمد رحمی سے مراد اپنے عزیز و اقارب سے اپنی استطاعت کے مطابق حسن سلوک اور احسان کرنا ہے، خواہ وہ ملاقات کے لیے آجیں یا ان سے ملاقات کے لیے جایا جائے، اسی طرح ان کے ساتھ مافی تعلون، چھ مہینے اور وہ صمد کے حق پر آتا۔ کاوا کرنا صمد رحمی کہلاتا ہے۔

[illegible]

صدر حمی ساسدی تعلیمات کی رو سے ہمالیہ نفاذ میں ہے اور قطع رحمی کر کے دالاکہ دیکھو کہ کامر تکب شہ ہوتا ہے قاسمی عیاشی کے اس لیے وجماع نفل کیا ہے۔

قال تعالى: لا خلاف أن صفة زعمه واحتجته، خصوصاً، بمعصية نبي قتل، والاحتياط من الربيع الذي يهدد ولكن
الصفة قد جلت بعضه، ربيع من فقهه، ولا تعارضك معه، في صفة أنما تكلمه ولو بالسلام (3).

اس بات میں کسی قسم کا کوئی اختلاف نہیں کہ صدر حج جب ہے، اور قسار حج نماہ کبیرہ ہے۔ اور ہاتے ہیں مشہور احکامات۔
اس باب میں اس بات کی شہادت دیتی ہیں۔ اور لیکن صدر حج کے درجہ جت مختلف ہیں جو درجہ دو سرے سے مختلف وجوہات
کی بنا پر قائم ہے۔ قطع تعلق کھڑک کرتے ہوئے اپنے عزیز واقارب سے ملاقات کرنا اگرچہ یہ دعا سلام ہی کیوں نہ
ہو یہ صدر حج کی ادنیٰ ترین صورت ہے۔

21 نوں، معجم مطبوعہ، باب 6 ص 89۔

2- السودی، ابو ذریہ محیی اللہ، محیی بن شرف النووی م 676ھ - المسحاح شرح مسند ابن النجاشی - بیروت: دار احیاء

التراث العربي، طبع في 1392ھ، باب در امامی علی رسول اللہ ﷺ ج 2 ص 201۔

3- التلوین، المنہاج شرح صحیح مسلم، باب صلاۃ الرّم و تحريم طليقتها، ج 16 ص 113۔

اور ص ۳۰ - کے ”میں ہیں۔“ یہ ص ۳۰ میں بھی اسی ہے کہا جاتا ہے کہ مال کی طرف سے اور اگر کوئی شہر میں اور شہر میں سے
لوٹا جاتا ہے۔“

صدر حمی کی اصطلاحی تعریف اور اس کا حکم:

صدر حمی سے مراد اپنے عزیز و اقارب سے اپنی اختلاف کے مطابق حسن سلوک اور حسان کرنا ہے، خواہ وہ ملاقات کے لیے
آئیں یا ان سے ملاقات کے لیے جایا جائے، اسی طرح ان کے ساتھ مالی تعاون، عیب کب اور دوسرے حق ص ۳۰ - کا ذکر صدر
حمی کہتا ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں۔

وَلْتَكُنْ مَوَاقِفُكُمْ مَعَ الْقُرْبَىٰ غَيْرَ مُسَوِّدَةٍ لِّكَ لَوْ صَدَّقْتُمْ حَالَهُ فَمَا تَكُنُونَ بِأَحْلَىٰ مِنْهُ وَلَا تَكُنْ مَوَاقِفُكُمْ
بِالْوَقْفِ كَوَاقِفُكُمْ وَلَا تَكُنْ (2)۔

صدر حمی باسدی تعلیمات کی درستہ ہالفاق ص ۳۰ ہے اور قطع حمی کرنے والا کما کبیرہ کا مرتکب شمار ہوتا ہے۔ قاضی عیاض
نے اس پر اصرار نقل کیا ہے۔

قَالَ الْعَلَمَاءُ لَا يَحِلُّ لِمَنْ كَانَ مِنْهُمْ وَاجِبٌ أَنْ يَكُونَ مَعَ الْقُرْبَىٰ غَيْرَ مُسَوِّدَةٍ لِّكَ لَوْ صَدَّقْتُمْ حَالَهُ فَمَا تَكُنُونَ بِأَحْلَىٰ مِنْهُ وَلَا تَكُنْ مَوَاقِفُكُمْ
بِالْوَقْفِ كَوَاقِفُكُمْ وَلَا تَكُنْ (3)۔

، اس بات میں کسی قسم کا کوئی اختلاف نہیں کہ صدر حمی ص ۳۰ ہے، اور قطع حمی کما کبیرہ ہے اور مالے ہیں متعدد احکامات
س باب میں اس بات کی شہادت دیتی ہیں۔ اور لیکن صدر حمی کے درجہ تعلق ہیں جو درجہ دوسرے سے مختلف وجوہات
کی بنا پر ہر مقام آپ ہے قطع تعلق کھڑک کرتے ہوئے اپنے عزیز و اقارب سے ملاقات کرنا اگرچہ یہ دعائیں ہیں نہ
ہو یہ صدر حمی کی اولیٰ ترین صورت ہے،

1۔ قرطبی، معجم منکر، ج 6 ص 89۔

2۔ النووی، أئور کریم لکھا، بیہی بن شرف النووی م 676 ص ۱۰۰ مسماح شرح مسماح بن، بحاج۔ بیروت: دار احیاء

التراث العربی، طبع مانی 1392ھ، باب دواہو حمی بلار سوس اللہ ج 2 ص 201۔

3۔ النووی، المسماح شرح مسماح، باب صدر حمی و تعزیم قضیۃ، ج 16 ص 113۔

خاندان کی لغوی و اصطلاحی تعریفات:

خاندان اردو زبان کا لفظ ہے۔ اسے عربی میں الاسرۃ، انگریزی میں (Family) اور فارسی میں خاندانہ کہا جاتا ہے۔ یہ عرب عام میں کہہ کیا جاتا ہے۔ الاسرۃ اور اصل کے اعتبار سے مختلف معانی میں استعمال ہوتا ہے، جن میں خاندان، قیدی، کسی چیز کو پوشیدہ رکھنا، مضبوطی و پختگی اور تیسرے عظیم معانی میں مرکب کی تشکیل و رجحان بھی ہے۔

الاسرۃ، خاندان کے لیے مستعمل عربی لفظ ہے، اس کا لفظ اس سے ہے، جنہیں اگر بنا کر پڑھا جائے تو، اس سے مراد ہے جو کئی معانی میں استعمال ہوتا ہے۔ البتہ الاسرۃ خاندان کو ہی کہا جاتا ہے۔ لسان العرب میں ہے۔

والفردۃ المصنوعۃ، مثل یقول النخل والزمج (۱)۔

اس سے مختلف حرکات کے ساتھ مختلف معانی میں استعمال کیا جاتا ہے۔ اسے اگر اس سے زبرد کے ساتھ پڑھا جائے تو یہ سرکشی اور خفیہ بات کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے۔

وینظر النبی

یقول ذو الجہدۃ (2)۔ یہ لہذا کسی بیوی سے پوشیدہ طور پر کوئی بات کہی۔

اگر اسے الاسرۃ پڑھا جائے تو یہ سختی، پختگی اور مضبوطی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

الاسرۃ: النخل، والنخلة، والنخلة، والنخلة، والنخلة (3)۔

قرآن مجید میں ہے۔

لکن علیہا وعلیہا منہم منہم (4)۔ ہم نے ان سے انھیں پیدا کیا، ہم نے ان سے انھیں پیدا کیا، ہم نے ان سے انھیں پیدا کیا۔

اور اگر اسے الاسرۃ پڑھا جائے تو یہ عذاب، سزا، کیوں کے معنی میں آتا ہے۔ لکن منظور لکھتے ہیں۔

الاسرۃ: عذاب، عذاب (5)۔

1۔ باب الالف، لکن منظور، محمد بن مکرم بن منظور، لکھا، مصر، م 711ھ۔ لسان العرب۔ بیروت: دار صادر، طبع

فی 1414ھ، ج 4 ص 19۔

2۔ التخریم 3۔

3۔، فصل البصر، فیروز آبادی، محمد الکریم، امیر طاهر محمد بن منظور، م 817ھ۔ القاموس المجلد۔ بیروت: مکتب تحقیق

الترغی، مؤسسہ الرسالہ، طبع فی 1426ھ، 2005ء، ج 1 ص 343۔

4۔ لسان العرب 28۔

5۔ لسان العرب، محمد بن مکرم بن منظور، لکھا، مصر، م 711ھ۔ لسان العرب۔ بیروت: دار صادر، طبع

مذکورہ تمام معانی میں سے ہر ایک مقصود خاندان ہے جس کے لیے الامر کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ خاندان کے مفہوم کو اردو کرنے کے لیے عربی میں العائکہ اور اصل کا لفظ بھی استعمال کیا جاتا ہے۔

الامر کا مترادف العائکہ اور اصل

العائکہ اسم فاعل بمعنی منسوب ہے۔ اور عائکہ عربی میں کہا جاتا ہے۔

العائکہ اسم فاعل بمعنی مفعول من یعوبہ بالشخص من یطعمہ بیت الرجل ویستفی عنہم من روجہ والارب (1)۔
، جن کی طرف کوئی شخص لوٹ کر جاتا ہے، اور ان سے ملاقات کرتا ہے اور اپنے گھر والے اور بیوی میں سے جن پر ترجیح دیتا ہے۔

قرآن مجید کی متعدد آیات اور احادیث میں امر کے مترادف لفظ اصل کو خاندان یا اس کے ساتھ جلتے جانے مفہوم کے لیے استعمال کیا گیا ہے۔ یہ لفظ اصل امر کے مفہوم کی عکاسی کرتا ہے۔ قرآن مجید میں لفظ اصل خاندان کے لیے بار بار استعمال ہوا ہے اس کی چند مثالیں یہ ہیں۔

1. اور ان کو لا جہلہ سے کفر انہی سے کفر (2)۔

جب اس سے کفر آگے دیکھی تو اپنے گھر والوں سے کہا تم ظہر دے شک میں نہ لکھو آگے دیکھی ہے۔

2. رُفَاؤُہُ لَیْسَ لَکُم مَّعَہُ اَلْحَیْوةُ اِنَّ اَیُّوْمَکُمْ بِکُمْ قَاطِیۃٌ (3)۔

اللہ تو یہی چاہتا ہے کہ تم سے گندگی دور کر دے گھر والو! اور تمہیں پاک کر دے، خوب پاک کرنا۔

3. اِنَّ یَعُوْجَ مِنْ جِیۡہِیۡنَ (4)۔

ہر بایاے لوح! بے شک دھیرے گھر والوں سے نہیں۔

اسلامی تعریقات:

1۔ الموسوعة الفقهية الکبریٰ میں درج تعریف:

الامر لغة من عورظ الامر لونا "أمرؤ من الأمر" وهو القوم والرجال لا یستفی جہدہ الأمر فَعُوْرُظُ الامر

1۔ ، حرف، یعنی، قسیمی، محمد واس قسیمی - حار حلی قسیمی - معجم مجمع الفہم والادب، نس طبایعہ والمشر

والنور، ص 1408 ط - 1988ء، ج 1 ص 299، 2۔ ط 10۔

3۔ لا حزب 23۔

4۔ ص 46۔

وہی ہے، (1)۔

ملا لی خاندان اس کی آل ماؤلدا اور باپ کی طرف سے ہمدارشتہ داروں کو کہا جاتا ہے۔ اور اسرۃ اسر سے ماخوذ ہے اور اسر قوت کو کہا جاتا ہے اس لیے کہ ان اپنے اہل و عیال کے ذریعے قوت حاصل کرتا ہے اور آرمی کے اپنے گھروالوں کے گزیر کے، نظام کو اسرۃ کہتے ہیں۔۔۔

2۔ ابو جعفر ثعالبی کے مطابق تعریف۔

وقال أبو جعفر الثعلبی: القُرْبُ قُلُوبُهم أُنْثَیْہِمْ من نِسْہِہِمْ (2)۔

”باپ کی طرف سے ہمدارشتہ داروں کو اسرۃ (خاندان) سے موسوم کہا جاتا ہے۔“

3۔ علامہ حصکفیؒ کی بیان کردہ تعریف:

”کسی شخص کا خاندان اس کی بیوی یا دیگر گھر کے فرد ہیں۔ وہ کہتے ہیں۔

وأهل زوجته وأہل حبیثہ (3)۔

4۔ وی کو مینٹا نیکوپیڈیا کے مقالہ نگار نے تحریر کیا ہے۔

Social group consisting of parents and their children To this group of genetically related persons others may be added, as slaves, servants and the wives or husbands or sons or daughters and their children. Thus arises the extended family or lineage, also called the large or joint family, an important economical as well as biological unit (4)

1۔ الموسوعة الفقهیة للشیخ محمد بن عبد الوہاب القاضی، ج 4، ص 223۔

2۔ باب اسرۃ، زید بن علی بن محمد بن عبد الوہاب، حصکفی، بیروت، م 1205۔ تاریخ الخلفاء من

جمہور القاموس۔ دارالمندوبہ، متن، ص 10، ص 51۔

3۔ حصکفی، محمد بن علی بن محمد الحسینی السروی، بغداد، القاموس، حصکفی، م 1088۔ الدر المنثور شرح تحفہ البصائر جامع

البحار۔ تحقیق عبد القادر، دار احیاء التراث العربی، طبع اول 1423ھ۔ 2002۔ باب النوصیہ ملا قاری

ونہی ہم، ص 1، ص 74۔

4. The Columbia Encyclopedia, Article family, Columbia university press, Newyork second edition, 1950, page 653

کیا بیویوں کے طور پر بھی کیا ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا فِيهَا وَلِيَتَذَكَّرُوا فِيهَا ۚ وَكَانَ وَحْدَ اللَّهِ قَوْمًا يَذْكُرُونَ (1)

اور اس نیک نیتی یہ بھی ہے کہ اس نے تمہارے لیے تم ہی میں سے بیویاں پیدا کیں تاکہ تم ان کے پاس جا کر سکون پا سکو، اور تمہارے درمیان محبت اور رحمت کے سبب بات نہ کروا دیے۔

حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کر کے بعد جلد ہی اللہ تعالیٰ نے ان کی زندگی کے ساتھی کو پیدا کیا، اس وقت سے لے کر حضرت محمد ﷺ آنے والے تقریباً تین سو سال درشن اور دواغ میں مشغول ہوئے، چنانچہ ارشاد فرمایا:

وَلَقَدْ آتَيْنَا لَكُمْ آيَاتٍ مِنْ قَبْلِهِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ لُزُومًا ۚ وَلَمْ تَشْكُرُوا (2)

،، حقیقت یہ ہے کہ ہم نے آپ ﷺ سے پہلے بھی بہت سے رسول بھیجے ہیں، اور انھیں بیوی بچے بھی عطا کئے ہیں۔،،
اللہ تعالیٰ نے مرد و عورت کو کلیہ دوسرے کی فطری ضرورت بنایا ہے اور یہ ایک ایسی ضرورت اور خواہش ہے جو جہاں اور میں موجود ہے چنانچہ آج مجید میں دو جہیں کلیہ دوسرے کے لیے فطری ضرورت کے طور پر اس کی ضرورت پڑتی ہے اور دیکھتے ہوئے حیران رہ جاتا ہے۔

ہیں ہیں نیکم و لقم یمنن لھن (3)۔ ،، وہ (بیویاں) تمہارا لباس ہیں اور تمہارا کالہاس ہو۔،،

مشہور محاورہ ہے کہ ،، خاتوند بیوی زندگی کی گاڑی کے دو پہیے ہیں ،، یہ بات درست ہے کیونکہ زندگی کی گاڑی نہ شہر کے بنا چال سکتی ہے نہ بیوی کے بغیر، ان میں سے کوئی کلیہ بھی زندگی سے نکل جائے تو دوسرے کی زندگی اخیر نہ ہو جاتی ہے۔ ملائی معاشرت کا اولین اور بنیادی ادارہ خاندان مرد و عورت کی باہمی حفظ سے وجود میں آتا ہے، دوران ہی دونوں نوس سے مل کر بننے والا چھوٹا سا خاندان ہی ملائی کی ترقی زندگی کی سب سے پہلی کڑی ہے۔ اسی پتھر آج مجید بیوی بچوں کو آنکھوں کی شہد کے قہر اور دیکھتے ہوئے ان کی طلب کو اپنے خاص بندوں کی خصوصی دعاؤں کا حصہ قرار دیتا ہے۔ اِنَّا یَقُولُ رَبِّکَ هَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّیَّةً قَدْ بَلَغُوا الْقُرْآنَ (4)۔ ،، اور جو دعا کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اسے بے دردگار ہمیں اپنے بیوی بچوں سے آنکھوں کی شہد ک عطا فرما۔،،

1۔ اردو 21۔

2۔ اردو 38۔

3۔ پتھر 187۔

4۔ پتھر 74۔

رشتہ ازدواج اللہ تعالیٰ کی وہ عظیم نعمت ہے جس کی قدری سے بچنا اور اس نعمت پر اللہ کا شکر گزار ہونا ضروری ہے۔ کیوں کہ قطب کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیگر نعمتوں کی طرح اس نعمت کے متعلق بھی سزاں کیا جائے گا۔ چنانچہ حضرت امیر مومنین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا فرمایا۔

، (قطب کے دن) ہمیں اسے پسند ہے ملاقات کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے پوچھے گا، کیا میں نے تجھے عزت نہیں دی تھی؟ کیا میں نے تجھے سرداری نہیں دی تھی؟ کیا میں نے تمہیں رعیت اور ادراج میں تسلک نہیں کیا تھا؟ کیا میں نے تمہارے پیسے آگے اور گھوڑے مسخر نہیں کیے تھے؟ کیا میں نے تمہیں ریشہ اور پیش و آرام کے پیسے آگے نہیں چھوڑا تھا؟ بندہ جواب دے گا یقیناً میرے پروردگار، پھر اللہ پوچھے گا کیا تمہیں میری ملاقات کا یقین تھا؟ بندہ کہے گا نہیں، تو اس سے کہا جائے گا میں آج تجھے بھی اسی طرح اموش کر دوں گا جس طرح تو نے مجھے اموش کر دیا تھا۔، (1)

لکھا ہے۔ دور دوری اور بھلائی کی اسلام میں حوصلہ شکنی کرنے کے ساتھ ساتھ بھرپور اور واقعی زندگی گزارنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ اور دو جہن کے رشتہ کی اہمیت کے پیش نظر آج سچید کی سوچا،، سورہ نساء، سورہ نور اور دیگر مقامات پر جانچا جائیگا۔ زندگی کے استحکام کے لیے شہر اور دیہی کو افسوس دینا دی گئی ہیں۔ نیز اسلام نے نکاح کو کیزگی ملک،، رز و جہن کو کلب دوسرے کیسے، رزم و طرد و حرا دے کر اس کے بدلے میں تفصیلی احکامات دیے ہیں۔ اور ای کے متعلق نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔

، پہلے مردوں کو سورہ نساء اور لہی مورتوں کو سورہ نور سکھاؤ۔، (2)۔

نکاح کی شرعی حیثیت۔

اسلام میں عائلی زندگی کی تفکیر اور قیام خاندان کے لیے نکاح کا راستہ اختیار کرے کا حکم دیا گیا ہے چنانچہ نبی کریم ﷺ کی حید و اماتہ میں مہر اور نکاح کی تفکیر رکھنے والے آدمی کیلئے نکاح کو لازمی قرار دیا گیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔

1۔ مسلم، ابوالحسن القشیری، مسلم بن حجاج، م 261ھ۔ صحیح مسلم۔ محقق محمد فواد عبدالباقی، دار احیاء التراث العربیہ، کتاب الزہد والرفاق، ج 4 ص 2272۔ سنہ 2968ھ۔

2۔ بیہقی، ابو بکر احمد بن حسین بن علی الخراسانی، م 458ھ۔ شعب الایمان۔ محقق ڈاکٹر عبدالمعلیٰ بن

عبدالحسید حامد مدیاض، مکتبۃ الرشید للعشر والنور، ج 1، ص 1423ھ، 2003ء، پہاڑیہ ذکر صحیح

الطوال، ج 4 ص 77، سنہ 2205ھ۔

جس سے کسی سہ ماہی، تین سو سال اللہ کی عبادت کی دس سو درود رکھا اور رات کا قیام سنا، لیکن پچھلی عورت کی محبت میں جتنا ہو کر اللہ کے ساتھ کفر کر بیٹھا اور اللہ کی عبادت بھی چھوڑ دی، بعد میں اللہ نے اس کی رہنمائی کر لی، اور اس کی توبہ قبول فرمائی۔ اسے عکاف تم نکاح کر دینا تھا تب بکا شکار ہو گئے۔ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ خود ہی میرا نکاح کر دیجیئے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا میں نے کریمہ بہت کاٹھم حیرتی سے تمہارا نکاح کر دیا، (1)۔

نکاح اور مقاصد شریعت:

رشتہ ازدواج مقاصد شریعت میں سے ہے، کیا کہ اس کے بھٹھلا بن مکمل معاشرتی و سماجی زندگی کے گوارے کے طور پر ہے۔ اس بنیادی تعلق کی وجہ سے سلہلانی کا تسلسل قائم رہتا ہے، بچہ پیدا ہونے میں تو بیکار و چین والہ بن کا روپ دھار دیتے ہیں، بچہ جوان ہونے میں ان کی ما دیاں ہوتی ہیں تو پھر نئے رشتے بنتے ہیں، نئے کنبے اور خاندان وجود میں آتے ہیں، غرض کہ رشتے پہلے ہیں تو بیکار وحدت معاشرے کی شکل اختیار کر لیتی ہے۔ اس لیے احادیث اور فقہ کی کتب میں اس کے مختلف پہلوؤں پر اہر اب قائم کیے گئے ہیں۔ در اہل علم سے اسے موضوع بن کر اس پر، کسی کتب در سا کل اور مقالہ بحث بھی تحریر کیئے ہیں جس میں ازدواجی زندگی کے اسلامی احکامات کو واضح کیا گیا ہے۔ ڈاکٹر خالد علوی لکھتے ہیں۔

، اسلام کا اور ازدواجی مقاصد نظام ہے۔ اس میں نکاح، طلاق، ایداء، عہد اور لعان وغیرہ شامل ہیں۔ اس کے نتیجے میں مزاج اور اس کی فلاح کے صحت مطابق ہے۔ با واد ازدواجی فی اتمام صحت کی بنیاد ہے۔ گراس کی تنظیم صحیح طریقہ پر ہو تو یوں سمجھتے کوئی معاشرتی امور و غنائیں ہو گلیں، مگر اس کی تنظیم میں ہر اپنی ہے تو اس کے فوائد پورے معاشرے پر صحت ہوں گے۔ مقام لادارہ ازدواج کی تنظیم اور اس کی حفاظت کے لیے مفصل نظام دیا ہے جس میں اخلاقی اور قانونی اصولوں کو غیر مبہم انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ مرد اور عورت کے تعلق کو معاشرتی قدر کے طور پر قانونی تحفظ دینا اس رشتے کو معاشرے میں قبولیت اور جہ کیلئے۔ نکاح کی صورت دی، بکلی اعدیہ معاہدہ ہے جسے قانونی، اخلاقی قبولیت حاصل ہے، اور معاشرے نے اسے اسی طرح قبول کیا ہے۔ پھر اس تعلق کے آداب اور میر ذمہ دار آئندہ اظہار اس کے خطرات سے آگاہ کیا۔ (2)۔

1۔ ابن حبیل، ابو عبد اللہ احمد بن محمد الشیبانی، م 241ھ۔ مسند احمد بن حبیل۔ محقق شعیب، عناں مرشد، خیرہ، موسسہ

ابن سہ، مجمع ادب 421ھ، 2001ء، ص 592، ص 21450۔

2۔ خالد علوی، ڈاکٹر۔ اسلام کا معاشرتی نظام۔ لاہور: الطیصل اور دہلی دارالمت۔ 167۔

عقد نکاح کی اسلامی حیثیت اور زمانہ جاہلیت کا طرز عمل:

کلیدِ عاقل بالغ مرد اور عورت کا یا ہی رہا مندی سے ازدواجی تعلق قائم کرنے کا معاہدہ شرعی اصطلاح میں نکاح کہلاتا ہے۔¹ آن مجھ میں اس شرعی تعلق کی مضبوطی کو بیان کرے کے لیے نکاح کے معاہدے کو **نکاح** (1)۔
(پختہ عہد) کہا گیا ہے۔

مرد و عورت کا کسی جائز قانونی معاہدے کے بغیر جنسی تعلقات قائم کرنا ناپسندیدہ عمل ہے۔ مگر تمام اہل عقیدہ میں نکاح یا اس جیسے کسی جائز قانونی معاہدے کے بغیر مرد و عورت کا جنسی تعلقات قائم کرنا مکمل گمراہی سمجھایا گیا ہے، اور اس کے لیے جہدِ قانونی راستہ اختیار کرنے کا پابند بنایا گیا ہے۔ اور بغیر کسی مرد و عورت کے قانونی یا نہ بنی طریقہ کے مرد و عورت کے جنسی اختلاط کی کسی مہذب معاشرہ میں کبھی حوصلہ افزائی نہیں کی گئی۔ یہ سہوادی رقصہ بازی ہے۔

، نکاح جماعتی طور پر سے مقدم اور اہم مسئلہ ہے، اور آج کے حکماء و مفکرین پریشان دہر گرداں رہتے ہیں کہ اجتماعی زندگی میں مرد و عورت کا تعلق کس طرح قائم کیا جائے۔ کیوں کہ یہی تعلق دراصل تمدن کا سنگ بنیاد ہے۔ اور مکمل اہل علم کیلئے خدا کی کی ضرورت سے قوم اور زمانہ میں اہم رہی ہے، (2)۔

رشتہ ازدواج مرد و عورت کی طبعی و فطری ضرورت ہونے کے ساتھ دونوں کی عزت و ناموس کی حفاظت کا ذریعہ بھی ہے۔ اس رشتہ میں اولوں کا کردار اور اہمیت مسلم ہے۔ اسلام کی رو سے نکاح کی مقدس فہم بھی ہے، اس لیے اسلام سے مکمل قماشہ ہٹانے، بچنے اور محض جسی خواہشات کی تکمیل کا ذریعہ قرار دینے کی حوصلہ شکنی کرتا ہے۔ اسلام نے زمانہ جاہلیت کی ان رسومات کی حوصلہ شکنی کی جو نکاح کو محض جنسی خواہشات کا ذریعہ قرار دیتی تھیں۔ اسلام سے پہلے کی بعض تہذیبیں نکاح کے معاملے میں بے اطمینان طریقہ کا شکار تھیں اور حیرت انگیز بات یہ ہے کہ اپنے دور میں انہی تہذیبوں اور تہذیبوں کو کہلانے والی یونانی، رومی، ایرانی، مصری، ہندوستانی اور عرب تہذیبیں بھی نکاح کے معاملہ میں اعتدال سے ہٹتی ہوئی تھیں۔ اس میں سے بعض میں مذکورہ کے ایسے ناگزیر طریقے رائج تھے کہ انہیں نکاح کہنا ہی درست معلوم نہیں ہوتا، بلکہ انہیں جسی بھوک مٹانے کا ذریعہ کہنا زیادہ مناسب لگتا ہے۔ اسی صورتحال کی وجہ سے تہذیب قدیم عرب معاشرے کی اس شرمندہ کردہ عین وہی صورتحال میں نظر آتی ہے جس کا نقشہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یوں کھینچا ہے۔

1۔ البتہ 21۔

2۔ سہوادی، سید ابوالاعلیٰ، ج 1، لاہور: اسلامک پبلیکیشنز، 2002ء، ص 10۔

، حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بتایا کہ ماہِ جاہلیت میں چار طرح کا نکاح ہوتا تھا۔ ان میں سے ایک طریقہ تو وہ تھا جو (اصولی طور پر) آج بھی دین میں ہے، کنکبہ آدمی کی طرف سے دوسرے کسی آدمی کو اس کی بیٹی یا اس کی زیر سرستی کسی لڑکی کے بیٹے نکاح کا بیچام بھیجا کرتا تھا۔ پھر وہ مناسب مہر مقرر کر کے اس لڑکی کا نکاح اس آدمی کے ساتھ کر دیتا۔ دوسرا طریقہ یہ تھا کہ کسی آدمی کی بیوی چھوٹ جاتی تو اس کے پاس سے پاک ہو جاتی تو شہم غور اپنی بیوی سے کہہ دیتا کہ تو فلاں آدمی کو بد کر، اس کے ساتھ مباشرت کرے، پھر وہ خود کچھ عرصہ اس سے علیحدہ رہتا اور اسے ہاتھ نہ لگاتا تھا یہاں تک کہ وہ دوسرے آدمی سے حاملہ ہو جاتی، پھر اس کے حمل کے آثار ظاہر ہو جاتے تو اس کے بعد یہ شہم حسبِ خواہش اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کرتا، اور یہ سب کچھ اس بیٹے کے بچے (برائی مان وال) پیدا ہوا اور اسے نکاحِ استیصاف کہا جاتا تھا۔ دوسرا طریقہ یہ تھا کہ دس سے کم آدمیوں کی ٹولہ ایک عورت کے پاس پہنچتی اور ان میں سے ایک یا اسی رخصت مندی کے ساتھ اس کے ساتھ صحبت کرتا، پھر اگر وہ حاملہ ہو جاتی اور بچہ پیدا ہو جاتا تو چند روز بعد وہ ان سب کو بلوایا اور (دستور کے مطابق) کسی کے بیٹے بھی یہ گویا نکاح نہ ہوئی کہ وہ نہ آئے، اس لیے وہ سب پہنچ جاتے تو وہ کہتی جو کچھ ہو گیا وہ تمہیں معلوم ہے، اور میرے پاس یہ کچھ پیدا ہوا ہے، اور پھر وہ ان میں سے جس کو چاہتی تھی دکر کے کہتی: اے فلاں یہ تیرا بچہ ہے۔ پھر وہ اسی کا مان لیا جاتا اور وہ آدمی انکار نہ کر سکتا تھا۔ چوتھا طریقہ یہ تھا کہ ایک عورت کے ساتھ بہت سے لاکوں کا جنسی تعلق ہوتا تھا کسی کے بیٹے کوئی دکر ٹوکے نہ تھی، یہ پیشہ در علم ہوتا تھا ان کے گھروں کے دروازے پر بطور علامت مسجید کے سامنے نصب ہوتا تھا، جو کوئی چاہتا ان کے ان کے پاس پہنچ جاتا تھا۔ ان میں سے کسی کو حمل ہو جاتا تو اس سے جنسی تعلق رکھنے والے سب لوگ جمع ہو جاتے اور قیافہ شناسی کے ہر بلائے جاتے پھر وہ اس بچے کو جس کے نطفے سے سمجھتا اس کا بچہ قرار دے دیتے، ورنہ اس کے ساتھ چھک جاتا اور اس کا بچہ کہلاتا، وہ اس سے انکار نہیں کر سکتا تھا، (۱)۔

اس روایت میں قدیم عرب تہذیب کی جو منظر کشی کی گئی ہے اس میں جنسی خواہشات کی تکمیل کے لیے ہر کاری کا عنصر ریادہ ہے۔ ان میں سے کئی معاشرہ ان میں نہ کوئی اصناف سے گری ہوئی حرکت نہ تھی، پھر اس کی سرکات کوئی سوال ہی نہیں تھا۔

مغرب کا زوال اپنے خاندانی نظام اور اسلامی طرزِ خاندان:

اس کا بھی سبب میں (دراستی) مد کی وہ جنسی تعیسب سے علیٰ غم اپنے انکار اور فلسفوں پر استوار کر کے کی وجہ سے جہاں

1۔ بخاری، ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل۔ صحیح بخاری۔ مکتب محمد زبیر بن عاصم، دار المشرق، بیروت 1422ھ، باب سن قال لا نکاح

الاہل بنی، ص 7، 15، ج ۱، 5127۔

تکلیف طرف بدکاری اس حد تک عام ہو چکی ہے کہ دستاویزات پر سچے کے والد کے بچائے والدہ کے کام کا اندراج کروانا کوئی معیوب عمل تصور نہیں کیا جاتا تو دوسری طرف خاندان کا دارہ تنہائی کے دھانے پر جا پہنچا ہے۔ آج مغرب میں مالکی زندگی اتنی ہی طرح مٹا ہوا ہو چکی ہے کہ غیر سٹاوی شدہ عورت کا مال بن جانا کوئی غلط مضائقہ عمل نہیں گردانا جاتا۔ آج مجید میں نکاح کو حصان سے بھی تعبیر کیا گیا ہے، حسن قلعہ کو کہتے ہیں، اور احصاں قلعہ ہندی کو کہا جاتا ہے۔ نکاح کرنے والے مرد کو معطل اور نکاح کرنے والی عورت کو محضہ کہا جاتا ہے۔ یعنی نکاح کر کے والد مرد و عورت اس قلعہ میں محفوظ ہو گئے ہیں جہاں کے نفس اور خلاق کی حفاظت کے لیے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس استعداد سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کا بھادی مقصد اخلاق اور عزت کا تحفظ ہے۔ روئین تار شدہ محفل جسی خواہشات کی تکمیل کا ذریعہ بنی نہیں ہے بلکہ یہ نسل دہانی کی بھاد و تسلسل کے لیے بھی سروری ہے۔ اسلام کی رو سے مغرب میں تیزی کے ساتھ رواج پانے والی ہم جنس پرستوں کی ٹا دیاں بھی اسی لیے جدا نہیں کہ یہ محفل جسی خواہشات کی تکمیل کا غیر فطری ذریعہ بنی نہیں ہیں بلکہ ان سے حصول ولاد اولاد نسل کے تسلسل کا مقصد بھی پورا نہیں ہوتا۔ مرد و عورت کا نکاح تو اللہ تعالیٰ کی تخلیق کا حسن ہے کہ اس نے قہر مہر چنے کا جوڑا بنایا ہے۔

یہی خلق لا حول ولا قوۃ ہے۔ (تفسیر تفسیر القرآن، ج ۱، ص ۱۰۰)

”ہاں یہ وہ ذات جس نے ہر چیز کے جوڑے جوڑے پیدا کیے ہیں، اس پیداوار کے بھی جوڑے میں لگاتی ہے، اور خود ان لوگوں کے بھی اور ان چیزوں کے بھی جنہیں یہ لوگ اپنی جانتے بھی نہیں ہیں۔“

آج مغرب میں خاندانی نظام جس تیزی سے رو پڑا ہے اس کی پہلی وجوہات میں تکلیف یہ بھی ہے کہ لانا حق اور آزادی کے نام پر سنی کلچر و رٹل رہا ہے اور نقصان خواہشات کی تکمیل کے لیے نکاح کے مستقل رٹل کی گزارے کے معاہدے کو بوجھ تصور کر کے رقی قلعہ کی راہیں تلاش کر کے انہیں قانونی جوار مہیا کیا جا رہا ہے۔ وقتی اور میر فطری طرز کے ہر عکس نکاح کا تعلق چونکہ مرد و عورت کے درمیان مل کر جا گئی زندگی گزارنے کا کلیہ مکمل معاہدہ ہے اس لیے اس میں دونوں کی رضا مندی کو رٹل قرار دیا گیا ہے۔ کیونکہ یہی رضا مندی کے بتا ساری زندگی کے گزرنے کا عہد کرنا دانش مندی نہیں ہے، اس لیے مردوں کی رضا مندی کو ابھرتے ہوئے رکھ دیا گیا۔

فان جنہو مطہبکم، فمن الہد، (۲)۔

”وتم ایسی عورتوں سے نکاح کر دو جنہیں پختہ ہوں۔“

۱۔ ۳۶۔

۲۔ ۳۔

یہ معنی ہے جس سے ان دونوں کی آمد زندہ گیر نکاح کی چیزیاں تھیں۔ یہ سلسلہ شروع ہوتا ہے
جوان کی موت تک جاری رہتا ہے۔ اور اس کی پیدائش کے بعد ان کی دہداریوں میں نکاح کے واسطے کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ
یہ اپنے خاندانی نظام میں نئے اور اضافہ کر رہے ہوتے ہیں اور ان کے چھوٹے سے خاندان میں نئے ارکان کے داخل ہونے
سے غصہ جہاں تسکین ملتی ہے وہیں ان کی دہداریوں میں بھی اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے۔ نہ نیکین کے بل، والد کی پیدائش ملائی
نسل اور انداز کے تسلسل کا ریہ بنتی ہے۔ ولادت کی شخصیت کی توسیع و راس کی خصوصیات کا بہترین مظہر ہوتی ہے۔ فطری
طور پر ملائی اور اس کی خوش رکھتا ہے کیونکہ یہ اس کی نسل کی جگہ، رنج و غم میں اس کی معاون مددگار بن جاتی تسکین کا ریہ اور اس
کے مقصد حیات کی تکمیل میں اس کی مددگار ہوتی ہے۔ وہ جین، اگر خاندان کی پیدائش ہوتی ہیں تو ان کو اس کا نتیجہ ہے گویا وہ جین
افترائش نسل سے معاشرے کی صورت گری کرتے ہیں۔ اکثر خالد فطری لکھتے ہیں۔

”بچے تو اور بھی زیادہ اہمیت رکھتے ہیں کیونکہ وہ نہ صرف والدین کی شخصیت کو وسیع ہیں بلکہ وہ معاشرے کے ارکان اور اس کی
متحرک زندگی کا عکس ہیں، آج کی اور دکل کے والدین ہوتی ہے اور آج کے بچے کل کے جوان اور بزرگ ہوتے ہیں۔“ (1)
ادارہ خاندان میں اولاد کی حیثیت اس لیے بھی کلیدی ہے کہ یہ اس ادارے کا اصلی مقصد اور نصب العین ہے۔ اسی کی وجہ سے
تور لکھتا ہے کہ تسلسل کی ذمہ داری پوری ہوتی ہے اور یہی وہ ذمہ داری اور فرض ہے جو یہ ادارہ صدیوں سے ادا رہا ہے۔ اسی لیے
منظر میں ”آن مجھ اولاد کو نعمت عظمیٰ اور پتے ہوئے کہتا ہے

و انا جلی کلہ“ ”من اعمک“ ”و انا جلی کلہ“ ”فین لہ نیکہ“ ”بچہ“ ”خلفہ“ (2)۔

”اور اللہ نے تم ہی میں سے تمہارے لیے بیویاں بنائی ہیں اور تمہاری بیویوں سے تمہارے بچے بنیں اور پوتے پیدا کیے ہیں۔“
ولاد والدین کے پاس اللہ تعالیٰ کی آیت ہوتی ہے اس لیے اولاد کی پرورش بہت اور تعلیم کو والدین کی ذمہ داری
اور یا کیا ہے اور اس ذمہ داری کی اہمیت میں کوتاہی اور اس آیت میں خلیفہ ہے۔ ولاد کے ذریعہ خاندان اور معاشرے کے
تہذیبی اور ثقافتی ورثہ کو اگلی نسلیں منتقل کیا جاتا ہے۔ اس میں اسلام کا خصوصی کردار یہ ہے کہ اسلامی تعلیمات میں یہ بہت
جگہ دی گئی ہے کہ اولاد کی بہت محنت و دنیا کی ضرورت اور مجبوری ہی نہیں بلکہ یکجہ مسلمان کا دلچسپی خاص بھی ہے۔
ملتی محمد تقی ثانی لکھتے ہیں۔

”عاطفی و مددگی معاشرے کا وہ عنصر ہے جس پر تہذیب و تمدن کی عمارت کھڑی ہوتی ہے۔ رسول اکرم ﷺ کا یہ رویہ

1۔ خالد علوی، پروفیسر فی کثیر اسلام میں اولاد کے حقوق۔ اسلام آباد: ادارہ تحقیقات اسلامی، 2007ء، ص 4۔

ہے کہ آپ اس میں یہ شہور پختہ کیا کہ اور دکن بیت صرف بڑی اور دنیاوی نقطہ نظر سے نہ کی جائے بلکہ یہ خیال بھی
ہے نظر ہے کہ اس کے ساتھ حق کی جواہری دہسٹ ہے۔ (1)۔

قرآن مجید میں جاہلانہی اور لادکیتیت اور نگرانی کی طرف متوجہ کیا گیا ہے چنانچہ عظام پر دیا گیا۔

يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّ مِنْهُ اٰيَةً اَللّٰهُكُمْ وَاَهْلَكُمْ (2)۔

اے ایمان والو! آپ کے اہل خانہ کو جہنم کی آگ سے بچاؤ۔

سودا کی تعلیمات میں زوہلین کو والدین کی حیثیت سے ولاد میں بیٹیوں اور بیٹیوں میں عدم تفریق
کا پابند بنایا گیا ہے۔ ولاد میں چاہے بیٹے ہوں یا بیسیاں یا دونوں یہ تقسیم اللہ کی قدرت کی ہے جسے کوئی اپنی مرضی سے بدل
نہیں سکتا اس لیے ان کے ساتھ برائی، جہاد نہیں پرورش اور بیت کے برابر مو تقربیتا، شفقت و محبت، عدل و انصاف
اور حسن سلوک میں برائی کرنا لازمی ہے۔ اسلام بچوں کو پیدائش سے قبل ماں کے پیٹ سے ہی بہت سے حقوق دے
دیتا ہے مثلاً زندگی، صحت، ورثہ اور وقف وغیرہ۔ صر حاضر میں آدھوی اور حقوق کے دلچسپ نظریات سے جو سوچ ختم
لے رہی ہے، اس سے تو عائلی نظام کے صحیح بننے کے لیے ہیں، عائلاتوں میں رائج حدود و پابند دوم توڑ رہی ہیں، اور وحی کی
تعلیمات سے جاڑ، تکلیل پالنے والے نظام میں کون بھی اپنی تانگی اور داریوں سے عہدہ نہ ہوئے کے لیے تیار نہیں
ہے۔ ولاد کے جمیع اور ان کی دھرواریوں سے راز اور اختیار کرتے ہوئے بغیر نکاح کے غشی تعلقات اور ہم جنس پرستی
پر مجباً دیوس کو قانونی دستہ اہم کیے جا رہے ہیں۔ وراگ ولاد ہو بھی جائے تو والدین اس کی پرورش کی دھرواری اٹھانے
کے بجائے نہیں بے بی ڈے کیر سٹریٹس ڈال دیتے ہیں جہاں دامتاکے پر دھرواری کی شفقت سے محرومی کے ساتھ ساتھ
انجلی پرورش اور محمد بیت سے بھی محروم رہتے ہیں۔

2۔ والدین:

زوہلین کے پھر والدین ہوتی ہے تو یہ کیا زوہلین والدین پھر دھار دیتے ہیں اور والدین بیوی کی حادہ نکاح سے
اچھڑ پھرتے ہیں۔ زوہلین کا یہ رپ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے حسن انتظام کا عکس ہے۔ والدین کے بنا کوئی عائلات

1۔ نقی جلی، ملحق جلیس (ر)۔ عائلی حقوق اور انصاف۔ کتابا دینا بیانات اشرفیہ ص 156

2۔ التحریم 6۔

مکمل نہیں ہو سکتا۔ خاندان اور معاشرے دونوں کی ہنگامہ دہی پر منحصر ہے۔¹ سنا کیلئے والدین کی اہمیت بہت زیادہ ہے اس لیے کہ عمارت کا خالق تو اللہ تعالیٰ ہیں لیکن اس کے تہ میں آئے طلبہ اس کے والدین بنتے ہیں۔ والدین کے ساتھ حسن سلوک کلیہ عاقلیہ اور معاشرتی خوبی ہے جس کے ہونے اور نہ ہونے کے معاشرے پر گہرے اثرات پڑتے ہیں۔ خاندان میں والدین کو میاوی حیثیت حاصل ہے، اس لیے ان کے ساتھ حسن سلوک خاندان اور معاشرے کو ایک جگہ رومی اور انس و محبت کے باطن پر اہم کرتا ہے، ان کی اطاعت و احترام معاشرے میں ہم آہنگی کا جتنی پیدا کرتی ہے۔ والدین کے حقوق کی عدم ہو چکی اور بد سلوکی کے نتیجے میں ہر مالی کی فقط عام ہو جاتی ہے جس سے ہر اطاعت ختم ہو کر آوارہ رویہ وجود میں آتی ہے اور دھماکا مچتا ہے جس میں قانون، احکام اور اخلاقیات کی پاسداری نہیں کی جاتی۔ ڈاکٹر خالد علوی ر قنطر از ہیں۔

والدین عزت و شرافت کا معیار ہیں۔ والدین کی حرمت و احترام اٹھ جانے سے شرافت کی عام قدریں سسٹا جائیں گی، آنکھوں سے حیا و عورتوں سے ادب سسٹا جائے گا، خود غرضی و خود سرئی کی غفلتیں معاشرے کو بیتی لپیٹ میں لے میں کی اور دھماکا مچائی سکوں سے محروم ہو جائے گا، ایسے معاشرے کا نیا نیا معاشرے کے بجائے حیوانوں کا ایوہ کہنا زیادہ مناسب ہو گا، (1)۔

محبت کا معیار،

دنیا میں عمارت کے جتنے بھی رشتے، محبتیں اور تعلقات ہیں ان سب میں اس کی غرض اور ضرورت واسطہ ہوتی ہے لیکن والدین کی بہن اور اولاد کے ساتھ محبت بے غرض ہوتی ہے۔ والدین کی اولاد کے ساتھ محبت کا رشتہ بے مثال ہے چنانچہ جس طرح سائنس و ٹیکنالوجی میں گھوڑے کا مطلب کامیاب مان کہہ مشین کی مطلب اس کے حساب سے معلوم کی جاتی ہے، جسے ہر س پاور کہتے ہیں، اسی طرح اللہ سے ماں کو محبت کا معیار جان کر بندے کے ساتھ بہن محبت کا بیان کرنے کیلئے دیا گیا ہے، اپنے بندے سے ستر بلاں سے زیادہ چار کرنا ہر آخر مجید میں اکثر مقامات پر اللہ تعالیٰ نے اپنی وحدانیت اور عبادت کا حکم دیا ہے وہاں ساتھ ہی والدین کے ساتھ حسن سلوک کی بھی تاکید کی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کا یہی ہے اسی طرح ہر شخص کے والدین بھی گھوڑے سے زیادہ عزیز ہیں۔ نیز آخر میں بیان کردہ حقوق کو تہ میں بھی والدین سب سے مقدم ہیں اور ان کی تہ ہے۔

1۔ خالد علوی، اسد کا معاشرتی نظام، 223۔

و غَيْرُ وَ لَمْ يَكُنْ يَتْلُ كَهْ يَهْدِي سُبُلًا بَالِ الْفَاتِي إِحْسَانًا وَ عَدَتْ الْفُجُ وَ التَّهْمِي وَ الْمَدِي وَ لَوَارِ دِي الْقُرَى وَ انْطَابِي
 وَ لَوَسَّ وَ مَن سَبِيلٌ وَ مَن مَسْجِدٌ (1)

اور اللہ کی عہدت کر، وراں کے ساتھ کسی کو تنگی نہ ٹھہراؤ، اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو، خیر و شہ و اربوں
 قیصوں، مسکینوں، محتاجوں کے لئے خیر و ارب و اربوں، ساتھ بیٹے (یا ساتھ کھڑے) ہوئے شخص، اور راغب کے ساتھ
 اور اپنے ظلم بلدیوں کے ساتھ بھی (چھاپا کر)۔

اسدی عائلی نظام میں والدین کو خاندان کے اہم افراد کے طور پر پیش کیا گیا ہے، والدین کی ہر مافی کو خاندانی نظام کے استحکام کی
 راہ میں خطرہ بردیا گیا ہے۔ دوسرا اس طرح عمل سے منع کیا گیا ہے جو کسی بھی طرح خاندانی نظام کی توازن کو متاثر کرے۔ بے قرآن
 کریم میں جابجا ہر والدین کی جو اصطلاح استعمال کی گئی ہے اس کا معنی یہ ہے کہ اس میں ہر قسم کی خیر اور پسندیدہ
 امور شامل ہیں یعنی والدین کے ساتھ حسن سلوک، ان کا احترام، ان کے سامنے ادب کے ساتھ پیش آنا، ان کے بیٹے نہ مال
 نہ حق کرنا، اس کے حقوق کا تحویل رکھنا، ان کے جد پسندیدہ امور کو بحال رکھنا، ان کی ناپسندیدہ چیزیں سے اجتناب کرنا، انھیں
 کسی قسم کی فتنہ سے آگاہ نہ دینا وغیرہ۔ چونکہ والدین خاندان کے موازنات میں شامل ہیں اس لیے ان کی آمدنی میں اس کے
 والدین کا کما کما حصہ مقرر کیا گیا ہے یعنی وہ ہے کہ والدین کو ذکر و دینے کی ممانعت ہے اس لیے کہ والدین کی فتنہ تو
 اور ان کی بنیادی ذمہ داری ہے لہذا ان کی آمد آمد رگڑا کے بجائے اپنے ہر اجات ضروریہ کی طرح کرنا لازمی ہے۔ والدین کے
 بعد رو زمین رکھنے والے خاندان کی تفکیر کے لیے لگد ہائش کا حق تو دیا گیا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی والدین کے حقوق کی
 اور نگہ، ان کی خبر گیری اور ان کی ضروریات کو پورا کرنے کا پابند بھی بنایا گیا ہے۔

اگر والدین سے الگ رہائش کی صورت میں والدین کا کوئی اور خبر گیری کرنے والا نہ ہو تو بیٹے کے ذمہ لازمی ہے کہ وہ اس
 کا بندوبست کرے۔ والدین کے بعد لگد رہائش کے حق کے باوجود والدین کا حق سر پرستی ختم نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ والد کو
 اپنی اولاد سے الگ کر کے ہوائے سجنہ میں قید کرنے کے بعد اس سے اس کی ان ذمہ داریوں کی سبب سے سوال کیے جانے
 کا ذکر ہے۔

تم میں سے ہر ایک گھبرانہ ہے اور اس سے اس کی سبب سے ہانپ رہی ہوگی۔ امیر نگران ہے، اور شہر اپنے اہل خانہ پر نگران
 ہے، اور ہر ایک اپنے شہر کے گھر اور اولاد کی نگران ہے، تم میں سے ہر ایک گھبرانہ ہے اور اس سے اس کی سبب سے۔

بہرے س کی جائے گی۔ (1)۔

قرآن و سنہ میں والدین و قانونی و اخلاقی ہر طرح کے حقوق سے توڑ کیا ہے اور ان حقوق کی ادائیگی کو خاندان اور معاشرے کی صحت مند بچھ کیسے لازمی بنایا گیا ہے۔ اور والدین کو میراث کا حق وافر اور بے کس کی جاگی حیثیت اور حقوق کو اور بھی بڑھایا گیا ہے۔ والدین کی ہر مافی کو حرمت اور ایسا کیا ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک نہ کرنا مکافات عمل میں سے بھی ہے جس ن سزا اس دنیا میں بھگلا ن کو س کی اولاد کی جلتا۔ سے بھگتلاتی ہے۔

3۔ بہن بھائی۔

خاندانی زندگی میں بہن بھائی کے باہمی روابط کی حیثیت، اس سلسلے کی رہتی ہے جس کی تمام کرپاں کلیہ دوسرے کے ساتھ ملی ہوئی ہوتی ہیں۔ بہن بھائی اگرچہ خاندان کا بنیادی حصہ نہیں ہوتے لیکن والدین کی وجہ سے ان کے ساتھ جو خصوصی رشتہ بنی تعلق ہوتا ہے اسے کسی طور نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور مشرقی طرز زندگی میں تو بہت سے گھرانوں میں، جس خاندان کا لازمی حصہ تصور کیا جاتا ہے۔ اسی لیے بعض علمائے معاشرے نے خاندانی نظم میں بہن بھائیوں کو بھی شامل رکھا ہے اس لیے کہ خاندان کے ارتقاء و سعادت، استحکام اور انتشار کا دھڑا دھڑا رہتی ہے۔ انہی ہوتا ہے۔ بھائی کا بھائی سے فطری طور پر ایسا گہرا تعلق ہوتا ہے کہ قرآن و حدیث میں اس تعلق کی چنگی کو بطور استحباب استعمال کرتے ہوئے ساری مسیبت کلیہ دوسرے کا بھائی قرار دیا گیا ہے۔ اور پھر یہ کہ بیکار دوسرے کی مالی زندگی پر اچھی پوری طرح ہوا انداز ہونے کی پوزیشن میں بھی ہوتے ہیں اس لیے اس کی تعینات دروسے کلیہ خاندان کے موازمات میں شمار کیے جاتے ہیں اور ان کے حقوق کا کرنا یا نہ کرنا خاگی اور معاشرتی زندگی پر اچھے یا برے اثر ڈالتا ہے۔ بہن بھائیوں کے ساتھ اچھے تعلقات استوار کرنا اس لحاظ سے بھی لازمی ہے کہ ان کے ساتھ قطع رحمی کے منفی اثر سے بچنے خود مالی زندگی پر بھی پڑتے ہیں اور ان کے ساتھ چھٹل سے خاگی کھام برپا ہو جاتا ہے نیز قطع رحمی کرنے والا شخص کی رحمت سے دور ہو جاتا ہے، چنانچہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ فرمایا۔

، (نہی رشتہ ارمن سے کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ ہر ایسا جس نے تجھے ملایا میں اس سے طوبی گا اور جس نے تجھے نہ ملایا میں اس سے نہیں طوبی گا۔ (2)۔

1۔ صحیح بخاری، باب امر الابرار علیہ فی سب و مجاہد 7 ص 31، حدیث 5200۔

2۔ صحیح بخاری، باب من وصل وصلہ اللہ، ج 8 ص 6، حدیث 5988۔

قرآن و سنت۔ بے رشتے کے خاٹ کو صدر رحمی اور اسے نظر انداز کر کے کو قطع رحمی سے تعبیر کیا ہے اور قطع رحمی کو قصداً فی الارض قرار دیتے ہوئے اسے انکار اور کفر سے دونوں میں سزا کا حق دار قرار دیا ہے اور یہی وہاں رحمی تعالیٰ ہے۔ **الکیرین**
يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُ أَنْ قَدْ عَلَوْا إِلَهُي وَلَا يَحْسِبُونَ (1) کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ وعدہ کر کے توڑتے ہیں اور اللہ سے جسے جوڑے کا کہہ ہے اسے توڑتے ہیں اور زمین میں قسداً کرتے ہیں۔ جس خاندان کے لوگ اپنے خوئی رشتوں کو نظر انداز کر دیتے ہیں اس سے یہ توقع کہنے کی جاسکتی ہے کہ وہ معاشرے کے دیگر افراد کا خیال کر سکیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ انہی کے مختلف معاشروں میں بہن بھائیوں کو خصوصی اہمیت حاصل رہی ہے اور کئی مذہبی اور غیر مذہبی معاشروں میں نہیں خاندانی نظم کے اہم عنصر کے طور پر دیکھا گیا ہے۔ دین اسلام میں تو اس بارے میں خصوصی احکامات موجود ہیں اور بہن بھائیوں کے ساتھ تعلقات استوار رکھتے ہوئے ان کے حاکمی حقوق کی برائیگی اس قدر ضروری ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس رشتے کو نظر انداز کرنے سے منع فرمایا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا أَمْوَالَكُمْ الَّتِي رَزَقْنَاكُمْ مِمَّا دَخَلَ أُذُنُكَ وَلَوْ أَنَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ أَوْ خَلْفَكَ أَوْ مِنْ وَجْهِكَ أَوْ مِنْ ظَهْرِكَ أَوْ مِنْ يَمِينِكَ أَوْ مِنْ شِمَائِلِكَ لِأُولَىٰ الْأَرْحَامِ** (2) قرآن مجید میں والدین کے بعد میرے اقارب کو حسن سلوک کا سب سے زیادہ مستحق قرار دیا ہے اور اقارب میں میرے سے پہلے اور بہن بھائیوں کا ہے۔ حسن سلوک کا درجہ کا بہترین مظہر ہے اس سے بہت محبت و عقیدت اور احترام و ملاحظہ ہوا ہوتا ہے۔ اور اچھے روابط کے لیے ضروری ہے کہ حسن سلوک رواج پائے۔ اور یہاں تعالیٰ ہے۔ **وَبِأَنَّهُ لَيْسَ بِاللَّهِ لِيُنَازِلَهُ إِلَّا الْوَلِيُّ الْقَدِيرُ** (3)۔

اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنا اور افریقہ۔ کے ساتھ۔

اسلام میں بہن بھائیوں اور دیگر اقارب کے ساتھ صدر رحمی کہنا اور قطع رحمی کو گناہ کبیرہ میں شمار کیا گیا ہے اس سے۔
 سروری اسلامی تعلیمات کا علامہ قاضی عیاضؒ نے یوں بیان کیا ہے۔

اس بات میں کسی قسم کا کوئی اختلاف نہیں ملے گا۔ ہے اور قطع رحمی کا مرتکب کبیر گناہ کا مرتکب ہوتا ہے۔
 اور مانے ہیں متعدد احادیث اس باب میں اس بات کی شہادت دیتی ہیں۔ لیکن صدر رحمی کے مختلف درجات ہیں درجہ دوسرے سے مختلف وجوہات کی بنا پر اپنا مقام آپ ہے۔ قطع تعلق کو ترک کرتے ہوئے اپنے عزیز و اقارب سے

1۔ البقرہ 27۔

2۔ طہٰن ابن ماجہ، مسند ابی یوسف، محمد بن حنفیہ، ح 2 ص 1435، ص 2250۔

3۔ البقرہ 83۔

ملاقات کرنا اگرچہ سلام ردعائے کیوں نہ ہو مصدر حق لکھتا ہے، صورت ہے، (1)۔

اسلامی نظام و رسالہ میں بہت سی صورتوں میں بہانہ نہیں کوہا۔ میں بھی حصہ دار نہیں کیا گیا ہے۔ اور ان کی مالی حیثیت کو دور ہونے کی مافیہ سہلہ کو بھی لازمی قرار دیا گیا ہے۔

4۔ سسرال

سسرال اگرچہ خاندان کا بھائی حصہ نہیں ہوتا لیکن زوجین کے ساتھ انتہائی قربت میں نہیں تعلق کی وجہ سے ان دونوں کی عائلی زندگی پر بڑا اندازہ ہو سکتا ہے اس لیے انھیں خاندان کے کورڈنیشن میں شمار کیا گیا ہے۔ مرد و عورت پر اپنے سسرال کے رشتوں اور ان کے حقوق کی ادائیگی اس لیے بھی لازمی ہے کہ اس سے ان دونوں کے درمیان عائلی زندگی میں استحکام ہو و وام پیدا ہو گا کیونکہ فطری بات ہے کہ کوئی بھی ازاد زندگی کی خاطر اپنے خونی رشتوں کو نظر انداز نہیں کر سکتا لہذا دوسرے کے خونی رشتوں کا احترام اور ان کے حقوق کی ادائیگی ان کی گھریلو زندگی میں صحت اور سکون کا اضافہ کرے گی۔ اسی طرح سسرال پر اپنے داماد اور بھائی کے حقوق کی ادائیگی اور عدل اور ان کی بھی عائلی زندگی پر چھٹی پڑی طرح بڑا اندازہ ہوتا ہے۔ سسرالی رشتے بھی سب رشتوں کی طرح اہم ہیں یہ دونوں بلائی کی بنیادی ضرورت نکاح کے اظہار کلام ہیں۔ دونوں مہر کی بھائی ضرورت اور نسل دہانی کی بقا کے امن ہیں۔ نیز یہ کہ سسرال رہائش کے پھول کے سمیوں دور و درمیان بھی ہوتے ہیں اس لیے ان کی اہمیت مسئلہ ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے سسرالی رشتوں کو بھی سب رشتوں کی طرح یکساں اہمیت دے کر لکھا ہے کہ میں اپنی قدرت کی بنا پر ان کو نعمت و احسان کے طور پر دے کر کیا ہے۔ اور وہ اپنی تعالیٰ ہے۔ (2)۔

مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا کیا اور اس کے بیٹے لیسے اور سسرال پر غصے بنائے۔ یہی حال ہے کہ سسرال نے اپنے صحابہ کو فتح مصر کی تہہ سنا کر ہونے لگا۔ طویل صحت میں سسرال کے حقوق کا خیال رکھنے کا بھی حکم دیا، تم لوگ غلبہ مصر کر دے جہاں قیرا کا رواج ہوگا تم سے فتح کرو تو وہاں کے لوگوں سے اچھا سلوک کرنا کیونکہ ان کا تم پر حق ہے ان کا تم سے دلدلی اور رحم کا رشتہ بھی ہے۔ (3)۔

1۔ ابوہی، المصباح شرح صحیح مسلم بن حجاج۔ باب صدر رحمہ و تحريم قطعہ، ج 16 ص 113۔ 2۔ الفرق 54۔

3۔ صحیح مسلم، باب وصیۃ النبی ﷺ باصل مصر، ج 4 ص 1970، ح 2543۔

حضرت اسماعیلؑ کی والدہ حضرت ہاجرہؑ اور آپ ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیمؑ کی والدہ ہاجرہؑ قبیطیہ دونوں کا تعلق مصر سے تھا اس لیے آپ ﷺ سے پہلے صحابہ کو اس رسمنے کی لاج رکھنے کا حکم دیا۔ دور کے سرسالی رشتوں کے احترام کا یہ عالم ہے کہ ان کے سرسالی رشتوں کی اہمیت کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ آپ ﷺ کے اپنے سرسالی کے ساتھ تعلقات اچھے نہ تھے تھے اور سرسالی میں بھی آپ ﷺ کا بہت احترام تھا یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ پر پہلی وحی نازل ہوئی تو حضرت عبد بنی (رض) آپ ﷺ کو لکھ کر اپنے چچا کو بھائی و رقبہ بن لو کہل کے پاس گئیں تو رقبہ نے پورا وقت کھنگالنے کے بعد فرمایا۔

”یہ وہی ناموس ہے جو موسیٰ کے پاس وحی نکل کر تھا کاش میں اس کو رقبہ اور جبران بھائی۔ آپ کو آپ کی قوم وطن سے نکال دے گی (لو میں آپ کی مدد کرنا چاہتا ہوں)۔“ (1)

محمد کریم ﷺ نے پہلی ہی بیٹی حضرت زینب (رض) کا نکاح ان کے مالہ زاد بوالعاص (رض) سے کیا تھا اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ سرسالی کے ساتھ مزید رشتہ داریاں قائم کرنا بھی دور محل سرسالی کے ساتھ اچھے تعلقات کی غلطی ہے۔

آپ ﷺ کے بھائی زید و ابی مہر ت حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، حضرت زینب، حضرت سہیلہ، حضرت ام حبیبہ اور حضرت ام سلمہ (رضی اللہ عنہا) کے والدین کے ساتھ بہت اچھے تعلقات تھے، درپہ سب نامور صحابہ کرام (رض) میں سے تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر آپ سرسالی میں (رض) کے گھر آجائے والوں کو عام سہائی دے دینا بھی پورا حاصل اپنے سرسالی کا احترام تھا۔ آپ ﷺ کے اپنے دامادوں کے ساتھ تعلقات بھی ٹھیک رہے تھے چنانچہ حضرت علیؑ اور عثمانؑ (رضی اللہ عنہما) کے ساتھ آپ ﷺ کے تعلقات مثالی و مثالی رہے تھے۔ دور حضرت عثمانؑ (رض) کے نکاح تکلیف بیٹی کی وفات کے بعد وہ سری دے دینا اس بات کی غلطی ہے کہ یہ اچھے تعلقات کا ہی نتیجہ تھا اور عز و ہر کے موقع پر آپ کے ہرے داماد بوالعاص (رض) قید ہو کر آئے تو آپ ﷺ نے اپنے صحابہ کرام (رض) کے مشورے سے ان کو بغیر معاوضہ کے اس شرط پر آزاد کر دیا کہ وہ مکہ واپس جا کر حضرت زینب (رض) کو دینے بھیج دیں گے۔ بوالعاص (رض) خود بھی بعد میں اسلام لے آئے حضور ﷺ ان سے بہت خوش و خرم تھے۔ مرچہ آپ ﷺ نے ان کے ہاں طے پایا۔

”(انہوں نے دامادی کا رشتہ ابھی طے نہ کیا تھا) یا مجھ سے ہمیشہ ہلکے بات کی اور وعدہ بھی پورا کیا۔“ (2)

1۔ صحیح بخاری، باب بدلاؤں کی راج 1 ص 7 ج 3۔

2۔ صحیح بخاری، باب شریعت و اسرار محمد ﷺ ص 3 ج 3۔

فصل دوم

خاندان کی تاریخ، ارتقاء، شرعی نقطہ نظر

بحث اول: خاندان کا پس منظر اور تاریخ

بحث دوم: خاندان کا ارتقاء

بحث سوم: خاندان کے بارے شرعی نقطہ نظر

بحث چہارم: برشتہ وصلہ رحمی کے بارے شرعی نقطہ نظر

خاندان کا پس منظر اور تاریخ

خاندان کی تشکیل دہان کی روحانی اور نفسی ضرورت ہے اور اس کی تاریخ اتنی ہی پرانی ہے جتنی دہان کی تاریخ، چونکہ دہان کی فطری طور پر اجتماعیت اور معاشرت کو پسند کرنا ہے اس لیے کہ یہاں ان کی طبیعت ضرورت بھی ہے اور عارضی عوامل و حالات بھی اسے معاشرت پسند کیلئے مجبور کرتے ہیں، اجتماعیت پسند دہان کی فطرت کا حصہ اس لیے ہے کہ اسے مختلف عناصر سے مل کر بنایا گیا ہے اور خالق کائنات نے اسے مخصوص دہانیت سے پیدا نہیں کیا بلکہ اجتماعی زندگی کیلئے پیدا کیا ہے دہان کے اجتماعیت پسند ہونے پر اس طوطے لیکر بن خلدونؒ کی تمام فلاسفہ در علمائے معاشرت متفق ہیں۔ کیونکہ بدشہد دہان اس لیے اعمال کا نظریہ طور پر ہی ائمہ دہانہ ہے لیکن اسے خاندان گلابی فرمایا کر عائلی زندگی کا شعور اور معاشرت کی تشکیل کا سلیقہ بھی دیا گیا ہے دہان کی فطرت میں موجود انس و محبت اسے اجتماعی زندگی کا شوق و شعور عطا کرتی ہے قرآن مجید میں اس فطری انس و محبت کا ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وَمِنْ نِّعَمِهِ يُنكِحُ بَيْنَ ذَاكَ وَذَلِكَ (1)۔ اور اسی نے

تمہارے درمیان محبت و الفت کو رکھا۔

اس آیت سے پتہ چلتا ہے کہ دہان کی فطرت میں موجود الفت و محبت اور انس اسے اولاً تشکیل خاندان اور ثانیاً تشکیل معاشرہ کا ذریعہ بنتی ہے۔ یہی فطرت کے ساتھ اولین دہان حضرت آدمؑ، نیا میں تشریف لائے اور ان کی زندگی کے ساتھی حضرت حوا کو ان کی پہلی سے پیدا کر کے اللہ تعالیٰ نے دنیا کا اولین گھرانہ قائم کیا اور اس گھر سے کے ہاں بچوں کی پیدائش اور ان کی نیا دیوں کے بعد عرب گھر نے جلتے گئے اور یوں اس زمین پر موجود سب دہان فی رشتہ کا آغاز ہو گیا جسوں نے آگے چل کر کلیہ معاشرے کی شکل اختیار کر لی اور یوں خاندان اور معاشرے پھیلنے چلے گئے قرآن مجید میں دیا گیا ہے کہ اولین گھر کے تشکیل اور آگے چل کر اس سے معاشرہ کی دنیا کی تاریخوں بیان کی گئی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَرَبُّكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ رَّجَعْتُكُمْ لِبَنَائِكُمْ أَزْوَاجًا لِيَتَعَارَفُوا فِي الْآيَاتِ وَالْآيَاتُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (2)۔ اے لوگو! اپنے پروردگار سے ڈرو جس نے تمہیں

کلیہ جان سے پیدا کیا، اور اسی سے اس کی بیوی پیدا کی، اور ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورتیں (دنیائیں) پھیلادیں۔ اور اللہ سے ڈرو جس کا واسطہ دے کر تمہیں دوسرے سے اپنے حقوق، لگتے ہیں اور رشتہ داروں کی حق تلفی سے ڈرو۔ یقیناً اللہ کو اللہ چھاری نگرانی کر رہا ہے۔

اوس 1420ھ، 2000ء، باب 35، ص 1، ص 513۔

2۔ ماہرہ ساجد ڈاکٹر یہ ہیں۔ عصری عائلی مسائل اور اسلامی تعلیمات۔ لاہور: شعبہ علوم اسلامیہ، جامعہ بینڈ نڈرشی مسجد، ص 11۔

خاندان کا ارتقاء:

معاشرہ نے بالکل آغاز میں ہی اس بات کو محسوس کر لیا تھا کہ سب کی زندگی کا اٹھنا خاندان پر ہے اسی لیے تمدن کے ابتدائی دور سے لے کر موجودہ دور تک خاندان کی بنیاد کی حیثیت نہیں بدلی۔ اورین معاشرت کے مطابق مستحکم معاشرہ مستحکم خاندانوں کے بغیر وجود میں نہیں آ سکتا تھا۔ تاریخ پر نظر ڈالنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ خاندانوں کا انتشار معاشرہ میں اور تہذیبوں کے درمیان بکھلا ہوا ہے۔ بروہی تہذیب کی نگاہوں کا ذکر ہوئی اور دور حاضر کی مغربی تہذیب پر مثلاً لائے والے خطرات بھی عائلی نظام کے انتشار کا خدشہ ہیں۔ اس لیے کہ خاندان بنیاد دار ہے جو عائلی اور اس کے فرد عمل کی تشکیل کرتا ہے، اس کے درمیان معاشرتی تربیت ہوتی ہے، بچہ کو سچے انصاف کا احساس دلاتا ہے، اور اسی سے تفریق مروت کا شعور برپا ہوتا ہے۔ مگر خاندان کا ارتقاء و استحکام ختم ہو جائے تو عائلی طرز عمل، معاشرتی انصاف کا شعور، دورہ اور معاشرہ کے مروت کا تقنین سب کچھ ہی ختم ہو جائے گا۔ اور نہ تو خاندان معاشرتی بحران کا علاج ہے اور یہ قومی ہلاکت سے کم نہیں خاندان کا ارتقاء و استحکام مرد و عورت کے مضبوط تعلق پر منحصر ہے اور اس کے لیے لازمی ہے کہ مرد و عورت کا جنسی تعلق محض جنسی لذت کے حصوں کے لیے نہ ہو بلکہ مرد و عورت کا باہمی تعلق ایک مستقل و پائیدار عہد و فائزہ مشتمل ہو اور جسے قانونی شکل بھی حاصل ہو۔ اس کے بغیر دل تو خاندان بننے ہی نہیں سکتا ہے اور اگر بن جائے تو مستحکم نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ ایک بچہ، اپنی پیدائش کے بعد کئی سالوں تک نگہبند رہتا ہے اور مرد و عورت کا مستحق ہوتا ہے۔ عورت اور مرد ایک دوسرے کے ساتھ بھرپور تعاون نہ کریں تو یہ کام بخوبی سر انجام نہیں دیا جاسکتا۔

معاشرہ کی بالکل اجتماعی اکائی اس کا خاندان ہے۔ مادہ اور بیوی کے مل کر رہنے سے گھر اور خاندان وجود میں آتا ہے اور بچوں کے برپا ہونے پر ان کی دنیا دیاں کرفالے سے مرے گھر لے اور خاندان وجود میں آتے ہیں ایک مستحکم خاندان میں بچے کیلئے سب سے زیادہ سکون اور آرام کی شکل میسر ہوتی ہے، اس کیلئے بہن اور بھائی سہارا اس کے والدین ہوتے ہیں۔ بچہ بڑا ہوتا ہے تو آزاد و خود مختار ہو جاتا ہے تو وہ بڑے والدین اور چھوٹے بہن بھائیوں کا سہارا بن جاتا ہے۔ یوں خاندان کا ارتقاء و استحکام ایک مسلسل عمل ہے جس میں مرد و عورت کا سہارا بن جاتا ہے۔

کلیہ مضبوط گھر نہ مضبوط عہد کی بنیاد ہوتا ہے، بیوی خاندان کے تعلقات پر پورا معاشرہ کھڑا ہوتا ہے۔ اگر سب کے تعلقات استوار اور مضبوط ہوں تو اس سے گھر مضبوط ہوتا ہے، اور اس سے اولاد درست ہوتی ہے اور والد کے درمیان ہوئے سے معاشرہ مستحکم ہے اسی لیے اسلام نے نیا کی تلاش و پیوند کے لیے کلیہ مسئلہ اور مضبوط خاندان کی ضرورت پر زور دیا ہے اور سب سے زیادہ یہ کہ سلام تفکیر خاندان اور اس کے لوازمات کو محض دنیاوی ضرورت کے طور پر متعارف نہیں کروانا بلکہ اسے کلیہ دینی اور جہاد کے معاملے کے طور پر دیکھ کر مزید سنجیدگی کا مظاہرہ کرنے کی راہ ہموار کرتا ہے۔ اسلام نے خاندانی نظام کے برقرار رکھنے اور استحکام کے لیے کردار ادا کرنے والے کے لیے دو جہانوں میں بہترین راہ و ثواب اور اسے غیر مستحکم بنانے کی کوشش کرے والے گھر دو جہانوں میں سزاوارتہ امتزاج ہے۔

ارفاق خاندان اور تقسیم کار

خاندان کے ارفاق و استحکام کیلئے لازمی ہے کہ بیوی اور خاندان کے درمیان تقسیم کار ہو اس لیے کہ در حقیقت سب کی زندگی دو مختلف شعبوں پر مشتمل ہے۔ گھر کے اندر کا شعبہ اور دوسرا گھر سے باہر کا شعبہ۔ یہ دونوں شعبے یہ ہیں کہ ان دونوں کو ساتھ بچے ہو سکیں۔ مختار اور معقول گھر نہ تفکیر نہیں دیا جا سکتا۔ گھر کا نظام بھی مرد ہی ہے اور گھر سے باہر کا بھی۔ سب معاش بھی مرد ہی ہے۔ یہ دونوں کا کلیہ ساتھ لہذا اپنی جگہ ایک جہلیں گے تو گھر مضبوط ہو گا اور اگر ان میں سے کلیہ ختم ہو گیا تو اس سے گھر کی مضبوطی میں بڑا اثر پڑ جائیگا اور اس میں توازن ختم ہو جائے گا۔ ان دونوں شعبوں میں اللہ تعالیٰ نے یہ تقسیم مانی ہے کہ مرد کے ذمے گھر کے باہر کے کام لگائے مثلاً روزی کمانے کا کام اور گھر کے اندر کا شعبہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے عورتوں کے حوالے کیا ہے کہ وہ سے سنبھالیں گی۔ مفتی محمد تقی عثمانی راجعہ ہیں۔

”اگر عقل کے ذریعے انسان کی فطری تخلیق کا جائزہ لیں تو ہمیں اس کے سوا کوئی اور انتظام نہیں ہو سکتا اس لیے کہ مرد و عورت کے درمیان اگر تقسیم کر کے دیکھا جائے تو ظہور ہو گا کہ جسمانی قوت جسمانی مرد میں ہے، اتنی عورت میں نہیں، اور کوئی شخص بھی اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ اللہ تعالیٰ نے مرد میں عورت کی نسبت جسمانی قوت زیادہ رکھی ہے، اور گھر کے باہر کے کام قوت کا تقاضہ کرتے ہیں، محنت کا تقاضہ کرتے ہیں۔ وہ کام قوت اور محنت کے بغیر انجام نہیں دے سکتے۔ لہذا اس فطری تخلیق کا تقاضہ بھی یہی تھا کہ گھر کے باہر کا کام مرد انجام دے، اور گھر کے اندر کے کام عورت کے سپرد ہوں۔ حضرت علی (رض) اور حضرت فاطمہ (رض) نے بھی اپنے درمیان یہ تقسیم کار دیکھی تھی کہ حضرت علی (رض) گھر کے باہر کے کام سرانجام دیتے، اور حضرت فاطمہ (رض) گھر کے اندر کا انتظام سنبھالتیں، چنانچہ گھر کی بھارت دہشتیں، بجلی چلا کر آگ جلتی، پانی بھر تھیں، کھانا پکاتیں۔“ (1)

خاندان کے ارفاق و استحکام کی خاطر اللہ تعالیٰ نے مردوں کے ذمے گھر سے باہر کی ذمہ داریاں ڈالی ہیں یعنی سب معاش وغیرہ اور

I- تقی عثمانی، مفتی جنس (رک) احمدی خطبہ۔ کرپل، یمن اسلامک پبلیشرز 1993، ص 39، 138۔

عورتوں کو گھر میں قرا سے رہنے کا حکم دیا اور اس میں صرف اتنی ہی بات نہیں کہ عورتوں کو بلا ضرورت گھر سے باہر نہیں جانا چاہیے بلکہ اس میں یہ بھی شامل ہے کہ عورت کو اس بیٹے بیٹیوں کو گھر میں قرا سے رہ کر گھر کے انتظامات سنبھالنے اور نادرہائی تعالیٰ ہے۔

و فریقہ بیوہ بکرہ (1) - اور وہ (خواتین) گھر میں قرا رکھیں۔

یہ آیت - دراصل عورت کے گھر میں قیام کو اس حکام خاندان کی بنیاد کے طور پر بیان کر رہی ہے۔

مغرب میں خاندانی نظام کے زوال کا کلیہ :

آج مغرب میں خاندان کا دور جس تیزی سے کمزور ہو رہا ہے اس کی دیگر وجوہات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کسب معاش میں اضافہ کیے عورت کو آزادی اور حقوق کا لالچ دے کر گھر کی چادر دھاری سے باہر نکل دیا گیا ہے۔ مرنے عورت کے گھر میں رہنے کو اپنے بچے دور کی مصیبت سمجھ کر طرف توں کی ہوسناک طبیعت عورت کی کوئی دوسرا دھاری قبول کیے بغیر قدم قدم پر اس سے طلب انداز ہونا چاہتی ہے اور دوسری طرف وہ اپنی قانونی بیوی کی معاشی کٹھن کو بھیگتا ہو جو محصور کر رہا ہے۔ چنانچہ اس نے ہر نئے نئے مشکلات کا جو عیارانہ حل نکالا اس کا ٹھکانہ عورت اور محصور ہام ٹھیکہ آزادی ہواں ہے۔ عورت کو یہ پڑھایا جا رہا ہے کہ تم اب گھر کی چادر دھاری میں قید رہی ہو اب آزادی کا دور ہے اور تمہیں اس قید سے باہر اگر مردوں کے ساتھ شہرہ زندگی کے کام میں حصہ لینا چاہیے۔ عورت ان دلچسپ نعروں سے مڑا ہو کر گھر سے نکل رہی ہے تو اس سے اکثر گھٹیا ریسے کے کام بیٹے جا رہے ہیں اور قدم قدم پر اس کا بیٹا استعمال کیا جا رہا ہے۔ اور دوسرا اس کلب سے مراد انسان یہ ہو رہا ہے کہ عورت اور مرد دونوں کے گھر سے نکلنے کی وجہ سے خاندان کا دارہ کمزور ہو رہا ہے۔ مغرب سے نئی ممالک میں دستاویزات پر والد کی جگہ والدہ کا نام لکھا جا رہا ہے کہ والد کا مظلوم بی نہیں کہ کون ہے۔ ہم ہمیشہ پر حقہ مشتعل ما دیوں کوٹا بیوں کی گونج میں قانون سازوں سے منظوری حاصل ہو رہی ہے۔ قانونی ما دیوں کا درجہ تیزی سے قسم ہو رہا ہے ان ممالک میں اب ما دی وہی ہو گ کر رہے ہیں جنہیں اولاد کی خواہش ہوتی ہے۔ اور بہت سے ممالک میں بچوں کو بھی صحت کے برعکس ادویہ کی شہرت دے کے بچائے بی بی ڈے کیٹر سینٹر میں ڈال دیا جاتا ہے اور والدین کا مقدر ہر سنگ ہوم بن چکے ہیں۔

مسلمانوں میں سے بھی بہت سے لوگوں کو اس تہجد پر شک آ رہا ہے، اور وہ کسی تہجد کو مغرب کی ادائی اور سائنسی رتی علم۔ سمجھ چکے ہیں کہ اللہ کی اس رتی علم سائنسی علوم میں مہارت ہے نہ کہ اس کی وہ تہجد جس

1۔ الاحزاب 33۔

خاندانی نظام کی بنیادیں ہمارے کے بعد معاشرتی بے ریلو دی کا طوفان، پاکر دیا ہے۔ اسلام، علاقے اور قوم کی روایات کا احترام رکھتا ہے، اور اس کی، اچھی روایات کو اپناتا ہے پر بھی قد حق نہیں انگلا البتہ ان میں سوجھ و غیر شرعی باتوں کے بچنے کی اجازت نکلتی دی۔

حاضر میں خاندانی اقتدار تیزی سے ہمارے ہی میں، اگر یہ تہذیبی اسلامی اصولوں کے مطابق ہو تو اس کی حوصلہ افزائی بھی کی جانی چاہیے، اس لیے کہ اسلام سب کے تقاضوں کا نبھانے والا ہے یہ کوئی جامہ طریقہ زندگی نہیں ہے۔ البتہ ایسی کسی بھی تہذیب کی حوصلہ دہنی کے لیے دین سے کوئی جو ارف نہیں نکالا جا سکتا جو اسلام کے بنیادی مقاصد سے ٹکرا ہو یا وہ خاندان کیسے کسی نقصان پہنچا۔ بن جائے اس لیے کہ یہ اور وصحت مند معاشرے کی سبب سے اول ہے۔

خاندان کے بارے شرعی نقطہ نظر:

اسلام دین فطرت ہے اس لیے ان کے اجتماعی شعور اور ان کے میل جوں سے پیدا ہونے والی اجتماعیت کو نہ صرف تسلیم کیا ہے بلکہ اس اجتماعیت کی مشہور نمائندگی کے لیے رسول، مصلوہ بھی دے دیا۔ اسلام اسٹیکلہ۔ کفر و غ دینے والے حوال کی حوصلہ افزائی کرتا ہے۔ ہمارے نقصان پہنچانے والے حوال کی حوصلہ دہنی بھی کرتا ہے۔ اسلام میں ہر ادکی کسی اجتماعیت میں شرکت کے لیے صاف بنیادیں ہیں، انہم کی کئی ڈیڑھ دیا ہے اور اس پر قائم ہونے والی اجتماعیت کی ہر شے مستحسن ہے۔ اسلام میں سو مند اجتماعیت کے فوائد اور نقصان دہ اجتماعیت کے معرکے سے آگاہ کیا گیا ہے۔ اسلام ان مسلمات اور وحدت کا علم دار ہے اس لیے وہ اولاد آدم سے درمیان تفریق کی ہر شے کی غصہ کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اسلامی تعلیمات میں گھبراہٹ، نسل، زبان اور ذات کسی بھی اعتبار سے ملا لوں کے مابین تفریق کرنا جگہ نہیں ہے۔

ملا لوں کی اولین اجتماعی اکائی خاندان ہے اور اسلام میں خاندان کو بہت اہمیت حاصل ہے۔ اسلام کی رو سے خاندان معاشرے کا سب سے اہم ادارہ ہے یہ ہر ادکی تیل کامر کہ ہے اور کیا پر مستقبل کی اچھی پاری کار کردگی منحصر ہے۔ اچھے خاندان کے بغیر تو اعلیٰ اور اتید ہو سکتے ہیں اور نہ بہترین معاشرہ، توام تکمیل پا سکتی ہیں۔ اگر خاندان اپنی درستی کار کردگی نہ دکھائے تو اس کا پورے معاشرے پر پڑتا ہے اور اس قوم کا حال ہی نہیں مستقبل بھی خراب ہو جاتا ہے۔ اگر خاندان کا نظام درست

1۔ افسانہ 39۔

2۔ ایکسپریس سٹریٹنگ، مین، 27 دسمبر 2014ء، ص 8۔

3۔ سٹین لائن، مجلہ باب الحدیث، ج 1، ص 650، ص 2018۔

جائیں گے۔ اور اگر کہیں ان خواتین کی ادائیگی میں کوتاہی ہو کر دوسرے کے حقوق متاثر ہونے لگیں تو کلیہً دم بخور ہو جائیں گی۔

جہاں خاندان کی بنیادیں ہلا دیں وہ سب اقدار کے بھانے۔ سلام متاثر ہو رہی ہو خود رگڑ کر کتا کبیر کے ساتھ ساتھ زیادتی کرنے والے کو دوسرے کے حقوق کی پامانی سے متوجہ بھی کرتا ہے۔ خاندان کے بقول و استحکام کی خاطر اسلام ہر فرد کو یہ علم بھی دیتا ہے کہ وہ اپنے حقوق سے تہ تو تجاوز کرے اور نہ ہی ان کا بے جا استعمال کرے۔ اسی طرح خاندان کے تمام افراد کے حقوق اس اعتبار اور توازن کے ساتھ بچائے کہ کلیہً رشتے کے حقوق کی ادائیگی کسی دوسرے رشتے کی حق تلفی نہ ہو۔

اس کے ساتھ ہی اسلام نے خاندان کو نقصان پہنچانے والے عوامل کی بھی نمائندگی کی ہے جو کسی بھی طرح ضرر رسانی کا باعث بن سکتے ہیں۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ یہ چیز ہمارے کرائی گئی ہے کہ خاندان کا قیام اور اس کی بقا محض امور دنیاوی میں سے نہیں ہے بلکہ اسے مقاصد شریعت میں شدت دینا چاہیے۔

فقہاء نے اس جوہر سے اس کا اجماع نقل کیا ہے کہ نکاح محض کلیہً دنیاوی معاملہ نہیں ہے۔ چنانچہ فقہ حنبلی کے مشہور فقیہ ابن قدامہ لکھتے ہیں: ”تمام مسلمانوں کا نکاح کے شرعی امور ہونے پر اجماع ہے۔“ (1)۔

اسلام نے ہر طرح اور سال قبل خاندان کو بحیثیت وسیع ہوئے جو معاشرتی ضوابط اور خاندانی اقدار ہیں، کو دیکھ کر دیکھا ہے

تو کلیہً مذہبی اقدار ہیں، مگر دی، پادشاه، پاکیزہ نظام، زہد، عین کے حقوق، والدین اور اولاد کے درمیان جسمانی و روحانی تعلق اور خاندانی نظام کے تمام افراد کے درمیان ریزہ اس کی مثالیں ہیں۔ ”وہ کلیہً عہد و عہد اردو ہے جس میں مہاں بیوی کے درمیان کلیہً پاسدار محبت کے درمیان کلیہً مستحکم خاندانی نظام تیار ہوتا ہے۔ قیام خاندان کیسے نکاح لاری ہے اور بی کریم

مشتاقانہ نکاح کو نقصان پہنچاتا ہے اور یہ ہوئے اور فرمایا۔

مصلحتاً بددعا دی کر لیتا ہے تو اس کا نصف ایسی مکمل ہو جاتا ہے، پھر باقی نصف ایمان کے بارے میں سے اللہ سے لیتا ہے۔ (2)۔

اسلام تعلیمات کی رو سے قیام خاندان کے بیٹھا دی ضرورت ہے اور اس میں دی کوہر پاور مٹا دینے کیلئے رجمین کی رضامندی کو لاری کر دیا گیا ہے کیونکہ نکاح کلیہً عہد ہے اور اسے صرف ارادہ قائم رکھنے کی خاطر ان دونوں کی رضامندی شرط ہے

1۔ ابن قدامہ، ابو محمد موفی الدین عہد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ، م 620ھ۔ ۱۔ معنی لابن قدامہ۔ ۲۔ قدامہ مکتبہ القلم، 1388ھ 1968ء، فصل الناس فی الکلیات علی طرز المضرب، ج 7 ص 4۔ 2۔ شعب الایمال، فصل فی الترمیم فی المال، ج 7 ص 340، ص 5100۔

چنانچہ مردوں کی رضا مندی کے لازم ہونے کو ان الفاظ میں بیان کیا گیا۔

فَاتَّيَكُنَّ مَطْلُوبًا لِّمَنْ يَشَاءُ أَوْ (1)۔

”تم اسے اس عورتوں سے نکاح کرو جو تمہیں پسند ہوں۔“

اور عورتوں کی رضا مندی کو ان الفاظ سے لازمی کیا گیا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقْنَهُنَّ مِنْ أَمْرٍ أَوْ (2)۔

”اے ایمان والو! تمہارے بیٹے طلاق نہیں ہے کہ تم عورتوں کے زبردستی و ارادت سے جاؤ۔“

یہ سارے اقدامات دراصل مکلف مضبوط خاکوں کے قیام کے لیے ہی اللہ تعالیٰ نے جانے کا حکم دیا ہے۔

رشتہ و صلہ رحمی کے بارے شرعی نقطہ نظر:

خاندان پہلا معاشرتی ادارہ ہے اور اس کی بنیاد صلہ رحمی ہے۔ عاداتی فطرت کے مطابق اجتماعی نظم پیدا رکھنے کے لیے مل کر رہنا گزیرے۔ عادات کے اجتماعی پسند ہونے پر تمام عادات معاشرت مشتق ہیں، عادات ان کی وحدت کا پیکر ہے، اور اس کے خمیر میں اجتماعی رکھ دہی گئی ہے۔ اس فطرت کے ہوتے ہوئے اس کے لیے تہذیب کی بسر کرنا ممکن بھی نہیں اور اسلامی نقطہ نظر سے جائز بھی نہیں۔ اسی لیے اسلام میں رشتہ کی حوصلہ شکنی کرتے ہوئے بہرہ ور معاشرتی و مادی زندگی گزارنے کی تلقین کی گئی ہے۔ مشہور مؤرخ ابن خلدون لکھتے ہیں۔

”بہر اہل انسانی کا اسٹھل مل کر رہنا، گزیرے عمل ہے اور یہی وہ حقیقت ہے جسے بیان کرتے ہوئے اہل علم کہتے ہیں کہ عادات پیدا ہوتی ہیں۔“ (3)۔

حسب عادات کی فطرت اجتماعی پسند ہے تو لازماً اس نے مل جل کر رہنا ہی کے لیے اس کے ذمہ دوسروں کے حقوق و دوسروں کے ذمہ اس کے حقوق ہوں گے۔ چنانچہ عادات سب سے پہلے اپنے اہل رشتہ سے تعلق استوار کرتا ہے

1۔ النساء 3۔

2۔ النساء 19۔

3۔ ابن خلدون، عبدالرحمن بن محمد، 808ھ سنار بن ابن خلدون۔ تحقیق طویل فیلڈ، بیروت۔ دارالفکر طبع
 1408ھ، 1988ء، باب الاولیٰ فی الاجتماع علی فی ضروری حج، ص 54۔

اور ہر دوسرے فرد معاشرہ سے مکمل یوں استوار کرتا ہے۔ اسلام ہم دو کے ساتھ تعلقات کے اصول اور اس کے شرعی
 اصول بیان کیے ہیں اور صلہ رحمی کے بارے میں تو خصوصی احکامات دیے گئے ہیں۔ قرآن مجید میں نسب اور سسرال کے
 رشتوں کا ذکر بطور حسن رانی اور اس کی قدرت کیا ہے۔ یوں کے بطور کرتے ہوئے مانا گیا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ (1)۔

”اللہ وہ ذات ہے جس سے کائنات کو پائی سے بنایا اور اسے نسب اور سسرال والا بنایا۔“

اس آیت میں نسب اور سسرال کے رشتوں کا ذکر اور اصل روحین کے تعلق کی توسیع اور خاندان کی پیلاں اکائی کا بیان ہے۔
 اس میں اس تعلق کی حیاتیاتی بنیاد کے ساتھ ساتھ لسانی احساس کی اہمیت کو بھی اجاگر کیا گیا ہے۔ اس پیلاں رشتے اور اس کی
 اہمیت اجاگر کرنے بعد قرآن مجید میں خاندان کی وسعت اور اس کے استحکام کیلئے والدین اور دیگر رشتہ داروں کے ساتھ حسن
 سلوک کا حکم دیا گیا ہے۔ کیونکہ خاندان کے دیگر افراد کے ساتھ حسن سلوک اجتماعیت کی بنیاد ہے۔ قرآن مجید سے اللہ کی عبادت
 اور اس کی توحید کے بعد دوسرے اخلاقی و دینی اصول کے طور پر بیان کرتا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ مشفقہ اونڈی میں
 عاقلوں کی اجتماعیت اور صلہ رحمی خاص اہمیت رکھتی ہے اور رہائی منصوبے میں ملانی رہدگی کا یہ پہلو نہ صرف شامل ہے بلکہ
 خصوصی اہمیت بھی رکھتا ہے۔ سادہ رہائی تعالیٰ ہے۔

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ هَٰذَا هُمْ سَاءُ مَا يَكُونُ لَكُمْ بِهِمْ ۖ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ هَٰذَا هُمْ سَاءُ مَا يَكُونُ لَكُمْ بِهِمْ (2)۔

”اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو مشقی نہ کرو اور یہاں باپ کے ساتھ سلوک و احسان کرو ورنہ رشتہ داروں
 سے۔“

قرآن مجید نے قطع رحمی کو فساد فی الارض کے مترادف قرار دے کر وہ نوس جہانوں میں ملامت سزاوارتہ اور دیا ہے۔
 اسٹاپ دہائی تعالیٰ ہے۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ هَٰذَا هُمْ سَاءُ مَا يَكُونُ لَكُمْ بِهِمْ ۖ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ هَٰذَا هُمْ سَاءُ مَا يَكُونُ لَكُمْ بِهِمْ (3)۔ جو اللہ
 کے ساتھ وعدہ کر کے توڑتے ہیں، اور اللہ نے جسے جوڑنے کا کہا ہے اسے توڑنے ہیں، اور زمین میں ملسا کرتے ہیں۔“

باب دوم

زوجین اور اولاد کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

فصل اول

زوجین کے احکامات

مبحث اول: رشتہ ازدواج کی اہمیت

مبحث دوم: خاوند کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

مبحث سوم: بیوی کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

رشتہ ازدواج کی اہمیت:

ظاہر تھا کہ ان بنیادی ضروریات میں سے ہے جہاں ان کو معاشرے کے آغاز سے ہی درکار رہی ہیں، مگر تو یہ ہے کہ یہ حضرت علیؑ کی پہلی ضرورت تھی۔ اسی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کی تخلیق کے بعد جلد ہی حضرت حواؑ کو پیدا کر کے ان کا جورا مکمل کیا اور انھیں ”جیسا بے مثال مگردیان کے معبود دیا سے لیکر آج تک“ یہ سلسلہ چل رہا ہے اور ”تیسرے“ چلا ہی رہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے نہ صرف علیؑ ان بلکہ ہر چیز کے جوڑے جوڑے پیدا کیے ہیں اور ان کے درمیان اپنی مہربانی سے مودت و محبت رکھ کر دو جہین کے اس پورے نظام کو ہمیشہ قدرت کی ممانعت فرما رہا ہے۔ دو جہین کا یہ تعلق اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا احسان ہے اگر یہ تعلق نہ ہو تو ان کی زندگی بے سہارا اور بے سکون ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ قدرت و جہین کے اس تعلق میں ایسی کشش رکھی ہے کہ کلیہ کا دوسرے کے بغیر رہنا مشکل ہو جاتا ہے۔ نکاح کا بندھن ایسی معاشرتی اساس ہے جس کے استحکام سے معاشرتی استحکام و اوسطہ ہے اور کسی بھی علاقے، ملک اور قوم کی مضبوطی ماویٰ شدہ جوڑوں کے مضبوط تعلقات کی مرہونِ منت ہے۔

خاتون کو بچی اور بچی کو ٹاؤنڈ کا میسر ہونا یا بھی افسوس و محبت، بھائی و خیم خوار کی اور بھی پریشانیوں کے مداوی کیے بہت ضروری ہے۔ اس لیے بیٹا نہ تو اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا احسان ہے جس کا کہ اللہ تعالیٰ نے احسان کے ساتھ ساتھ اپنی قدرت کی ممانعت کیوں کے طور پر بھی کیا ہے۔ اور ماویٰ دہریٰ بنائی ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُفْلِكْ ۖ إِنَّ إِلَٰهَهُ لَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ﴿۲۱﴾

”اور اس کی ایک ممانعت یہ بھی ہے کہ اس نے تمہارے لیے تم ہی میں سے بیویاں پیدا کیں تاکہ تمہارے پاس جا کر سکون پا سکو اور تمہارے درمیان محبت اور رحمت کے بہار ہاں نہ کھوے۔“

اللہ تعالیٰ نے طرف سے تدبیر کا نکات کلیہ بہاؤ نسل علیاؑ کا تحفظ اور اس کا ارتقاء بھی ہے اور اس کے لیے ابتداء اگر پیش سے ہی نکاح کا جہت قانونی راستہ اختیار کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اس حقیقت و شقوں کے استحکام اور معاشرتی امن کے لیے بھی ہی طریقہ سوڑا اور ہے، نیز یہی طریقہ عصمتوں کے تحفظ اور جنس تسکین کا بھی وسیع ہے۔ اس لیے کہ جوانی کی دہلیز پر قدم رکھے کے بعد نوجوان نسل شیطان کا اہم ہدف ہوتی ہے اور وہ جوانی کے بعد ہات کا نالہ دانتا کر نہیں پے راہروی کا شکار کر کے نہ صرف اللہ تعالیٰ بلکہ اپنے خیمیر کا بھی مجرم بن سکتا ہے اس لیے ہی کریم ﷺ نے نہ صرف یہ کہ بچہ و زندگی گزارنے کی حوصلہ بخشی کی بلکہ نوجوانوں کو ماویٰ دی کہ ”جیسے جیسے ہوئے اور ماویٰ فرما دے۔“

۱۔ اے نوجوانوں کی جمعیہ تم میں سے جو اسباب نکاح کی مطلقہ رکھتا ہے وہاں دی کرے اس لیے کہ یہ نظر کو بہت جھٹکے اور شرم گاہ کی بہت حفاظت کا ذریعہ ہے۔ اور جو نکاح کے اسباب نہیں رکھتا اس پر دوسرے (نکلی) رکھنا لازمی ہے۔ کیونکہ یہ اس کی شہوت کو ختم کرنے کا ذریعہ ہے۔ (1)۔

جو بلی کی عمر کو پہنچنے پر طبعی طور پر شہوات کا غلبہ ہوتا ہے اور اس کا علاج نہ ملتا ہے اس سے یہی طریقہ لازم ہے اس عمر میں ماویٰ رعیبہ دین ہے اس کے ساتھ ہی نکاح و ماویٰ دینا اس کی مندرجہ ذیل وجوہات کی بنا پر بھی ضرورت ہے۔

1۔ رشتہ زد و اراج فطری ضرورت:

اسلام دین فطرت ہے اور اس کے احکامات فطرت سے ملے ہیں اور ماویٰ دی بھی ہے نکاح فطری ضرورت ہے اس لیے اسلام نے اس فطری ضرورت کا لحاظ رکھتے ہوئے نہ صرف یہ کہ ماویٰ دی کی اجازت دی ہے بلکہ ہر بالغ اور مستطاب کیلئے بعض حالات میں اسے رعیٰ قرار دیا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ماویٰ دی اور نکاح کا حکم ان الفاظ میں دیا گیا ہے۔

فَاِنْ كُنْتُمْ مَلَائِكَةً مِنْكُمْ فَمَا (2)۔ تو تم نکاح کرو ان عورتوں سے جو تمہیں پسند ہوں۔

نبی کریم ﷺ نے اس آئی حکم کی تشریح کا سید میں متعدد احادیث اور روایات میں بیان کیا ہے کہ آپ نے اس حکم پر ضرور عمل کر کے بھی دیکھا یا چنا چہ آپ ﷺ نے فرمایا: "نکاح میری سنت ہے تو جو میری سنت پر عمل نہ کرے تو وہ مجھ سے نہیں اور نکاح کرو میں اپنی امت کی کثرت کی وجہ سے دیکھتا ہوں کہ فخر کروں گا اور جو کوئی مستطاب ہو تو وہ نکاح کرے اور جو (مراوات نقدی) مستطاب نہ رکھتا ہو تو وہ کثرت و ورے رکھے میرے اس کے پیچھے (گناہ سے بچاؤ کا ذریعہ ہے۔ (3)۔ جنسی ضروریات کی تکمیل کے ماویٰ کے علاوہ تمام طریقے غیر مستطاب اور غیر فطری ہونے کے باعث ممنوع ہیں اس لیے یہ تمام طریقے ان کے مفاسد کو جنم دیتے ہیں اس لیے اسلام ان تمام طریقوں کا سد باب کرتے ہوئے حد فطری اور تلاویٰ راستہ یعنی نکاح کا طریقہ بنانے کا حکم دیتا ہے اس لیے قرآن مجید میں نکاح کو احسان سے تعبیر کیا گیا ہے، حسن قلم کو کہتے ہیں اور احسان قلم ہندی کو کہا جاتا ہے۔ نکاح کرنے والے مرد کو مستطاب اور نکاح کرنے کرنے والی عورت کو محصنہ

1۔ صحیح بخاری، باب فی قول النبی ﷺ من استطاع ان یزوج 7 ص 3، 5065۔

2۔ النساء 3

3۔ من لکن ماجہ، باب ما جاء فی فضل النکاح ص 1، 592، 1845۔

کہا جاتا ہے، یعنی نکاح سرے والا مرد اور عورت اس قلعہ میں محبوس ہو گئے ہیں جو ان کے نفس اور علاق کی حفاظت کے
تعمیر کیا گیا ہے۔ اس استعارے سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کا بنیادی مقصد اخلاق اور عزت کا تحفظ اور مردانہ طرح جیسی خواہشات
کا پورا کرنا ہے۔

2۔ رشتہ ازدواج معاشرتی ضرورت:

اسلام کے مطابق نکاح محض مائیں کی فطری ضرورت اور جنسی تسکین کا ہی نام نہیں ہے بلکہ یکایک معاشرتی ضرورت بھی ہے
اس لیے کہ یہ افزائش نسل کا ذریعہ ہے جہاں ان کی بقاء و تحفظ کیلئے ضروری ہے اور اسی وجہ سے نکاح کو مقاصد شریعت میں
شمار کیا جاتا ہے۔ اسلام میں نکاح کو احسان، بندگی اور شعور و زندگی کیلئے عہدہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ رشتہ ازدواج کے عہدہ
میں مکمل معاشرتی و سماجی زندگی گزارنے کے ٹھکانہ ہو جاتا ہے۔ اس بنیادی تعلق کی وجہ سے نسلیاتی کانسس قائم رہتا
ہے بچے پیدا ہوتے ہیں تو بچی اور عورتیں والدین کا روپ دھار جیتے ہیں، بچے جوان ہوتے ہیں ان کی مائیں دیاں ہوتی ہیں تو پھر بچے
ازدواجی رشتے بنتے ہیں، نئے کنبے اور حامدان وجود میں آتے ہیں، خونی رشتے پھیلتے ہیں تو یہی وحدت معاشرے کی شکل
اعتقاد کرتے ہیں کہ آج ہمیں رشتہ ازدواج کے، نفسی فوائد کے عہدہ اس کی اہمیت جا کر کرتے ہوئے اسٹار مایا گیا ہے۔
وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ الْوَحْيَ وَالْحَقِّ كَلَّمَ قَوْمًا لَّكُم مِّنْ رَّحْمَتِهِ وَخَفَاءٌ (1)۔

اور اللہ نے تمہاری قوم میں سے تمہارے لیے نبیوں بٹائی ہیں اور تمہاری قوموں سے تمہارے لیے پیغمبر اور پوتے پیدا کیے ہیں۔
رشتہ ازدواج کی معاشرتی ضرورت کے سوا کوئی کریم اللہ تعالیٰ نے کسی عورت سے مادی کرے سے منع نہ پایا ہے جس میں
بچوں کے پیدا کرنے کی غرض ہو چنانچہ حق، بر اور اذ میں روکا ہے۔

تکلیف آدمی نے ہی کریم اللہ تعالیٰ کی صحت میں حاضر ہو کر عرض

کیا کیا خوبصورت عورتیں اور اعلیٰ نسب و نسب دلی عورت ہے لیکن ہاتھ ہے کیا میں اس کے ساتھ نکاح کروں؟ یہی
اگر عورتیں نے مایا نہیں۔ وہ آدمی وہ ساری مرتبہ پھر اسی عرض سے آیا تو آپ ﷺ نے پھر منع کر دیا۔ پھر وہ شخص تیسری
مرتبہ اس اجازت کی عرض سے آیا تو آپ ﷺ نے پھر منع کر دیا اور مایا، محبت کرے دانی اور زیادہ بچے پیدا کرے دانی
عورت سے نکاح کر دیا کہ میں قیاس کے روز دوسرے دن کے متا پے میں تمہاری کثرت کی وجہ سے فخر کروں گا۔ (2)

3۔ رشتہ ازدواج اخلاقی ضرورت

جنسی ہمت اور شہوانی خیالات انسان کی فطرت و جبلت میں شامل ہیں اگر ان کی جگہ پر تکمیل کے مواقع موجود نہ ہوں تو شیطان ان کی تکمیل کے لیے جگہ مقامات کی طرف متوجہ کرتا ہے اور جگہ جگہ خواہشات کی تکمیل سے اخلاقی قدریں روال چھریہ ہوتا شروع ہو جاتی ہیں۔ اس لیے نکاح کے ذریعہ خواہشات کی تکمیل کا بہتر راستہ نکل آتا ہے جو اخلاقیات کے تحفظ کا سامن ہے۔ اسلام اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ انسان اپنے اشرف المخلوقات کے درجہ سے حیوانیت و بکیت کی طرف تیزی اختیار کرے، بلکہ سد تکلیف ایسے پاکیزہ معاشرے کی تشکیل چاہتا ہے جس میں عزت و محبت اور صحت و صواب کی بھرپور جھلک دکھائی دے اور جہاں میں بہن، بیٹی اور عورت کو اس کی عصمت کے تحفظ کا احساس ہو۔ چنانچہ ان مقاصد کی تکمیل کیلئے یوں حکم دیا گیا۔

وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ بِمَا كُنَّ تَصِفُ أَلْفُ مِائَةٍ مِنْ عِلْمٍ كَلِمَةَ زَوْجِكُمْ وَأَمَّا تَقْتُلُوا (1)۔

”تم میں سے جو مرد و عورتیں جو رشتہ دی شہہ ہوں تو ان کا نکاح کرو اور آپ نیک بخت عورتوں اور عورتوں کا بھی۔“ اس آیت میں اخلاقیات کے تحفظ کی خاطر یہ حکم دیا گیا ہے کہ باغیغہ ادا کو جگہ جگہ سے بلا خیراً دی بیاہ کے بدھن میں پابند و پابانے کیونکہ جنسی بے راہروی سے بچنے اور اعلیٰ اخلاقی اقدار کے تحفظ کیلئے یہی مناسب طریقہ ہے۔ نکاح عورت کو شرم و حیا سے تو ذرا باخلاق بناتا ہے۔ اس مقصد کیلئے عورت کو دینے والے شخص کے ہمسے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تین بندوں کی مدد اللہ تعالیٰ نے اپنے قدمے رکھی ہے کہ عورت کو اس مجاہد کی جو اللہ کے راستہ میں جہاد کرتا ہے دوسرے اس کا مطلق۔ عوام کی جو آراوی کیلئے طے شدہ رقم ہونے کا راہ رکھتا ہے، اور تیسرے اس شخص کی جو پاک دامن کی خاطر نکاح کرتا ہے۔ (2)۔

4۔ رشتہ ازدواج نفسیاتی و روحانی ضرورت

اللہ تعالیٰ نے مرد و عورت کی شکل میں ملا نوس کو دو مختلف اجناس میں تقسیم کر کے ان میں فعل و انفعالات و عصب و عصب و عصب و عصب کے کچھ ایسے عصبی احساسات رکھے ہیں کہ جنس دوسری جنس کی قدرتی طلب رکھتی ہے۔ اور جس دوسری جنس سے باہمی روحانی و نفسیاتی لذت حاصل کرنا چاہتی ہے۔ فرآن مجید میں ملا ناس کی اس نفسیاتی و روحانی ضرورت اور اس کے حل کو اللہ تعالیٰ نے اپنے احسان اور قدر سے کیا ہے اس کے طور پر یوں ذکر کیا ہے۔

1۔ انور 33۔

2۔ سخن مذی، باب ما فی النکاح و النکاح، (الطبع، مرجع 4 ص 184، ص 1655)۔

هو الذي خلقه من نفس واحدة قواحقى فيه مرة بختايسه من يخلق (1)۔ اللہ دو تہے جس سے تسکین ملے
 جاں سے پیدا کیا اور اس سے اس کا جوڑ پیدا کیا کہ وہ اس سے سکون حاصل کر سکے۔ اس آیت میں ایوی د خداوند کللی
 و د س سے کیسے روحاں اور نفسیات ضرورت کے طور پر پیش کیا گیا ہے اور یہ سکون صرف جیسی تسکین نہیں ہے بلکہ اس کے علاوہ
 بھی بہت سے نفسیاتی و روحانی مسائل کا حل بنا دی میں ہے۔

رہنہ از و واج کے استحکام کی ضرورت:

نکاح کا بندھن ایسی معاشرتی اساس ہے جس کے استحکام سے گھر اور معاشرے کا استحکام واسطہ ہے۔ اور کسی بھی ملک قوم
 اور معاشرے کی مضبوطی کا انحصار ہی شدہ جزووں کے مضبوط تعلقات کا مرکب ہوں منت ہوتا ہے۔ اس لیے کہ گھریلو زندگی
 میں سکون لوگ زندگی کے میدان میں بہتر کارکردگی کے حامل رہا رہتا اور معاشرے پر اچھے اثرات چھوڑتے
 ہیں۔ گھریلو زندگی میں مطمئن شخص گھر کام اٹھاتا اور بچی سے مراجم دیتا اور اپنی دیگر ذمہ داریوں سے بھی بحسن و خوبی عہدہ
 بر اہوتا ہے۔ پر سکون بنا دی شدہ جزو ہی خفقان، ہا ہی کدورتوں، معاشرتی ہموالیوں اور مشکلات سے کو ہوں
 دور رہتا ہے اگر ملکی یا علاقائی سطح پر ایسی حالت ہو تو معاشرہ انتہائی پر امن، ہا ہی ہم آہنگی کا محور و محبت و مودت کا گہوارہ
 بن جاتا ہے۔

شریعت اسلامیہ میں جس قدر نکاح کی عظمت و اہمیت ہے اور شرعی دلائل جس قدر بنا دی کے بدھن کو مضبوط و قویا دیکھنا
 چاہتے ہیں اسی قدر شیطان مردود کام سے ہر اہدہ رہ جیسا میں: وریاں پیدا کرنا اور ان رشتوں میں برے ڈال کر انھیں ختم
 کرنا ہے۔ شیطانی قوتوں کو نکاح کا استحکام اور بنا دی میں پائیدار و ہم گز منظور نہیں۔ اس کے کارندے جی کو خاندان سے بدظن
 کرنے اور خاندان کو بیوی سے متنفر کرنے کیلئے ہر دھم:۔ کوشاں رہتے ہیں۔ گمان کی یہ کوششیں کامیاب ہو جائیں تو ازدواجی
 زندگی بالکل برباد بن جائے۔ اس لیے اسلام میں صرف نکاح کا حکم ہی نہیں دیا گیا بلکہ سدھنے کو ویر پا اور مضبوط بنانے کے
 لیے ایسی آفاقی تعلیمات دی گئی ہیں جن پر عمل پیرا ہو کر شیطانی ہتھکنڈوں کو کام نہایا جاسکتا ہے۔ ہی کریم شہزاد نے ازدواجی
 زندگی میں شیطانی قوتوں کی دھم اندازی کا: کرہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:۔ ”یقیناً شیطان مردود اپنا تخت پال

پر بچھلاتا ہے، پھر بچے کارندوں کو (دیبا کے مختلف حصوں میں) اکٹھے کرتا ہے۔ اپنے سب سے زیادہ قریب سے رکھتا ہے، جو سب
 سے زیادہ قریب رکھتا ہے۔ اس کے کارندوں میں سے کسی اس کے پاس آکر کہتا ہے کہ اس نے فلاں فلاں کام کیا ہے لیکن وہ اس سے
 کہتا ہے تو نے کچھ بھی نہیں کیا، پھر کوئی کارندہ آکر کہتا ہے میں نے اس شخص کو نہیں چھوڑا یہاں

ملک کہ اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان ہم اتنی کروادی (اوی کہتے ہیں) یہ سن کر شیطان اس کا رندے کو اپنے قریب کر لیتا ہے یا اسے لمپٹہ ساتھ چھو لیتا ہے اور اسے کہتا ہے کیا تھی خوب کام تو نے کیا ہے۔ (1)۔

ازدواجی رشتے کو مضبوط بنانے کیلئے سب سے پہلے اسلام میں جیون ساتھی کے انتخاب میں رہنمائی دی گئی ہے اور اس انتخاب کی اہلیت کا معیار نکال دیا گیا ہے، نکاح کے عمل کو شرعی طریقے سے سادگی اور کمزور اہلیت کے ساتھ سرانجام دینے کا حکم دیا گیا ہے، نکاح کے بعد بیوی اور خاوند لکھتے دوسرے کا شکیب اور مقصد حیات سمجھ لکھتے دوسرے کی خامیوں کو برداشت کرنے کی تلقین کی گئی ہے۔ اسلام دو عین کو یہ پور کرنا ہے کہ گھر اس کے جیون ساتھی میں کوئی کمی کٹائی ہے تو اسے برداشت کر لیا جائے اس لیے کہ یہی شکیب حیات تمام خامیوں سے پاک ہو کر مثالی بن چکا ہے۔ میں بھی اس کے ساتھ ہو گا۔ ازدواجی رندگی کے استحکام کے لیے، اسلام میں زوجین میں سے ہر ایک کے حقوق رکھے گئے ہیں اور متعلقہ چیزیں ہر ان حقوق کی ادائیگی کا حکم دیا گیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ہر ایک کے حقوق کی حد و حدود متعین کر کے نہ صرف ان سے تجاوز کرنے سے منع کیا گیا ہے، بلکہ ان کے بہ استعمال کی بھی ممانعت کی گئی ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی واضح کر دیا گیا ہے کہ عائلی نظام بھر رشتہ اپنی جگہ اہم ہے، اس لیے کہ اس کے حقوق کی ادائیگی دوسرے کے حقوق کی ادائیگی کی راہ میں رکاوٹ نہیں بنی چاہیے بلکہ سب کے حقوق کو احسان اور توازن کے ساتھ ہی کرنا چاہیے۔ یہی حادثہ میں اختلاف رائے اور اس کے نتیجے میں بدعنوانی لڑائی ہو چکی ہے قطری عمل ہے، لیکن اس لڑائی کی غلطی کو غلطی ہے۔ عجلت سے نکاح نہیں ہے۔ اگر کبھی ایسا ہو جائے تو اس سے نہ بیوی کو گھر چھوڑنا چاہیے اور نہ ہی خاوند کو سے گھر سے نکالنا چاہیے بلکہ مل بیٹھ کر سمجھ دیکھنے سے اس مسئلے کا حل نکالنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ ہو سکتی ہے۔

موجودہ عائلی صورتحال:

گھر جو رندگی اجتماعی رندگی کا بنیادی ستون ہے۔ معاشرتی زندگی کے رتی کرلی ہے۔ روجین کا یہی تعلق شکیب، بیوی کی سستی، دھند میں جو غلامہ جائے وہ خاوند پر کرے اور خاوند کی دوزخ میں جو نقص و کمی ہو وہ بیوی پر کرے۔ بد قسمتی سے آج بیوی اور خاوند کے باہمی رشتوں میں عدم توازن کی وجہ سے گھر اور معاشرہ ماحول ملے ہوئے ہیں۔ کیونکہ یہی رشتوں میں توازن نہ ہوئے گا یہ لازمی نتیجہ ہے کہ گھر ٹوٹا اور اجتماعی رندگی کے بعض گوشے تو بے ان ہونے لگتے ہیں اور بعض پر ضرورت سے زیادہ قوت صرف ہونے لگتی ہے۔ اور یہ دونوں ہی تباہ کن رویے ہیں۔

عصر حاضر میں مغربی معاشروں میں آجیبت۔۔۔ ہر تہ پستی اور مادہ پر آزادی اور مشرقی میں روایات کی آڑ میں گھریلو زندگی کے اس خوبصورت محل کو جو درحقیقت حق پر مبنی ہے اس کا سہا پہل تھا میں در اثبات دلی جا رہی تھی۔ یہ تباہ کن طرز عمل نہ صرف موجودہ دنیا کی معاشروں کے لیے تباہ کن ہے بلکہ آنے والی نسلیوں کے لیے بھی کوئی فکھا تقلید رو ہے نہیں۔

عالمی اصلاح بہت ضروری ہے اگر عالمی مسائل سے غفلت نہ رہی اور بگاڑ کو چھڑی رہنے دیا گیا تو معاشرے کا کوئی پہلو بہتری اور بھلائی سے مال مال نہ ہو سکے گا۔ بلکہ اندیشہ پستی اور تباہی کا ہے ہمارا معاشرہ اسلام کے اصولوں پر صحیح طور پر قائم نہیں رہا اس لیے دیگر شعبوں کی طرح ہمارے عالمی شعبہ میں بھی اصلاح کی ضرورت ہے۔ ملکی سطح پر موجود قوانین اس بارے میں نا کافی بھی ہیں اور ان پر عمل درآمد بھی نہ ہوئے کے برابر ہے اس بارے میں محکمہ اور عملی قانون سازی اور اس پر عمل درآمد کو یقینی بنانے کی اشد ضرورت ہے ان مسائل کا جلد از جلد حل گھر، معاشرے، ملک اور قوموں کی کے تحفظ کے لیے بہت ضروری ہے اور اس کا واحد جامع اور فکھا عمل حل وحی کی تعلیمات میں ہے اس لیے اسلامی نظام کے نفاذ کی ضرورت ہے اور اس کے نفاذ کے لیے ہر فرد کو اپنے طور پر اسلامی تعلیمات کو حرز جان بنانا پڑی ہے۔

خاوند کے حقوق، حدود اور محاصر مسائل:

خاوند کے حقوق کی بنیاد

اسلام کے عائلی نظام میں خاوند کو بیوی کی جگہ سے جو حقوق حاصل ہیں ان کی بنیاد برائے رستہ قرآن مجید و احادیث میں موجود ہے، ان تعلیمات میں بیوی کے اپنے خاوند کو سب سے اہم رشتے کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ قرآن مجید میں ان حقوق کی اساس یوں واضح کی گئی ہے۔

الرَّجُلُ لِلْمَرْأَةِ وَالْمَرْأَةُ لِلرَّجُلِ ۚ ذَٰلِكُمْ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ ۚ بَعْدَ ۙ اِلْتِمَاعٍ ۚ مِنَ النِّكَاحِ (1)۔

”مرد و عورتوں کے گھرنا ہیں، کیونکہ اللہ نے ان میں سبکی کو دوسرے پچھلے دلی ہے، اور کیونکہ مردوں نے اپنے مال بھی خرچ کیا۔“

قرآن مجید میں خاوند اور بیوی کے عائلی حقوق کی برابری کا ذکر کرتے کے بعد فرمایا گیا ہے۔

وَالرِّجَالُ مَوْلَاةٌ عَلَى النِّسَاءِ ۚ ذَٰلِكُمْ فِي مَا أَنفَقُوا ۚ وَالْمَرْءُ عَلَى النِّسَاءِ فِي مَا ذَرَأْتُمَا بَيْنَهُمَا ۚ ذَٰلِكُمْ أَقْرَبُ لِلنِّسَاءِ ۚ وَالْوَالِدَانُ أَقْرَبُ لِلْوَالِدَيْنِ ۚ وَالْأَقْرَبُونَ لِلْأَقْرَبِينَ ۚ وَأَمَّا زَوْجَكَ فَهُوَ أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ سَائِرِ الْإِنْسَانِ ۚ أُولَٰئِكَ حُدُودُ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (2)۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔

”اگر میں کسی کو کسی کے بیٹے عید کے کا حکم دیتا تو بیوی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو عید کرے۔“ (3)۔

خاوند کے حقوق کے بارے میں کہنا اور کہنا بھی غلط ہے جسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کیا ہے۔

”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے پوچھا ہے اللہ کے رسول ﷺ عورت کے ذمہ سب سے زیادہ حق کس

کا ہے؟ فرمایا اس کے خاوند کا ہے۔ میں نے پوچھا مرد کے ذمہ سب سے زیادہ حق کس کا ہے؟ فرمایا اس کی ماں کا۔“ (4)۔

اس کے علاوہ بھی سبب و سبب میں جتنا ایسے دلائل موجود ہیں جنہیں خاوند کے حقوق کے بارے میں بیان کیا جاسکتا ہے۔

قرآن و حدیث، اسلامی کے مطابق خاوند کو محدود چار ذیلی حقوق حاصل ہیں۔

1۔ البقرہ 34۔

2۔ البقرہ 228۔

3۔ سنن ترمذی، باب ما جاتی حق الزوج علی المراءاج 3 ص 457، حدیث 159۔

4۔ حاکم، ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ نیشاپوری، ص 405۔ مستدرک علی الصحیحین۔ نقل مصطفیٰ

عبد اللہ عطاء، بیروت: دار الکتب العلمیہ، طبع 1411ھ، کتاب البر والصدقہ 4 ص 167، حدیث 7244۔

1۔ حق قوامیت۔

حادثہ اور بیوی کے تعلق میں یہ ضروری تھا کہ کنکلیہ کو سربراہی کا درجہ دیا جائے اور اس حساب سے اس پر ذمہ داریاں بھی عائد کی جائیں، چنانچہ اپنی فطری ہمتی، بھرپور جسمانی صلاحیتوں اور مبالغہ بانیوں کے لحاظ سے اس حق سربراہی کے لیے مرد ہی زیادہ موزوں ہو سکتا تھا۔ اس لیے گھر کی سربراہی مرد کو دے کر اس پر بھاری ذمہ داریاں بھی ڈالی گئیں، اور بیوی کو اس کی سربراہی تسلیم بھی کرے گا حکم دیا گیا۔ اس ٹکس منظر میں آجنا ضرر حید۔

انہو ظالی قوموں علی الید ایچوا، حفظی اللہ صحتہ غل بظہر ھو آخظو منہو یھو و بصیحت قاجتہ و یظہر
تلقیہو صحتہ اللہ (1)۔

.. مرد و عورتوں کے گمراہ ہیں، کیوں کہ اللہ نے ان میں سکلیہ کو دوسرے پہنچایا۔ دی ہے،،، کیونکہ مردوں نے اپنے مال و حق کیے ہیں۔ چنانچہ ایک عورتیں مائیدار ہوئی ہیں۔ مرد کی غیر موجودگی میں اللہ کی دی ہوئی حفاظت سے اس کی حفاظت کرتی ہیں۔،،

میں جہاں مرد کے حق قوامیت کو بیان کیا گیا ہے، وہیں اس کی وجہ بھی بیان کی گئی ہے۔ اور عورتوں کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ گھر کے ذمہ دار، سربراہ اور سرچارج کی حیثیت سے شوہر کی ہمت نہیں، اور بیوی ہونے کی حیثیت سے اس کی جو قصوس، حاجی و مدد داریاں ہیں ان کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کریں۔ حاجی امور کی امام و حق کے لیے اسد م نے مرد کو گھر کا کھولا یا تنظیم بنایا ہے، کیونکہ وہ اپنا مال خرچ کر کے عورت کو پہلو کر لیتا ہے، اس کے لیے گھر اور دیگر آسائشیں فراہم کرتا ہے۔ وہ اپنی ٹکلیہ حیات کیسے بے انتہاء مشقتیں برداشت کرتا ہے تو ظہر ہے اسے گھر اور خاندان پر قائدانہ اختیار ت بھی حاصل ہوں گے۔ خاکی نظم کوہر اور کہنے کے لیے ضروری ہے کہ زوجین میں سکلیہ کو اختیار بنایا جائے، کیونکہ اگر دونوں بھلا رج مساوی اور فیصلہ کیے کوہر تسلیم کیا جائے تو بہر نظم پیدا ہونے کا شے ہے، اور اس کی عملی مثالیں ہمیں ان معاشروں میں نظر بھی آتی ہیں جہاں کے حاجی نظام میں عمل اور زمین کے درمیان مساوات کی کوشش کی گئی ہے۔ سید مودودی لکھتے ہیں۔

.. اسلام جو تکلیف فطر کی ہے۔ ہے اس لیے اس نے فنا فی فطرت کا لحاظ کر کے زوجین میں سکلیہ کو قوام اور صاحب امر اور دوسرے کو مطیع راستہ تحت بیجا ضروری سمجھا، اور قوامیت کے لیے، سربراہی کا انتخاب کیا جو فطرانہ ہی کی وجہ سے لیکر پیدا ہوا ہے۔ (2)۔

1۔ النساء، 34۔

2۔ مودودی، سید ابوالاعلیٰ۔ حقوق الاوجین۔ لاہور: اسلامک پبلی کیشنز میٹڈ، 1972ء، ص 30۔

حق قوامیت کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

اللہ تعالیٰ نے مرد کو عورت کا نگران اور تختہ بنایا ہے، وہ اسلی یا بھانجہ نہیں ہے۔ اس لیے اسلام کے عا کلی نظام میں مرد کو جو حق قوامیت حاصل ہے، وہ مطلقاً نہیں ہے بلکہ اس کی کچھ حدود ہیں۔ خاوندان حدود کے در رہنے ہوئے ہی اپنے حق قوامیت کو استعمال کر سکتا ہے۔ خاوند یعنی اہلیہ کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے احکامات کے منافی کوئی حکم نہیں دے سکتا، مثلاً وہ اپنے انش کی ادائیگی سے نہیں روک سکتا اور نہ ہی کسی نماز کو بے کام کا حکم دے سکتا ہے۔ اس لیے کہ شہر کی حیثیت عام کی سی ہے وراثت کی ہر مائی میں قوامیت کی بھی طلب ہے۔ یہ نہیں ہے اور امام بخاری نے روایت کی ہے۔ طلبہ کریاں و مسدیک حق ہے۔ کہہ گا کہ حکم نہ دیا جائے مگر اس کا حکم دیا جائے اور مال و داری اور طلبہ نہیں کی جاسکتی۔ (1)۔

حاضر میں بہت سے خاوند اپنے حق قوامیت کا بے جا استعمال کرتے ہوئے اسے بیوی کے استعمال کا ذریعہ بنا لیتے ہیں۔ قوامیت کے حق کو وہ مطلق الحان عام اور ڈکٹیٹر کے تقدیر کی طرح استعمال کرتے ہیں، اور بیوی کو اپنی رفیقہ حیات کے بجائے اپنی لہجہ سی سمجھنے لگتے ہیں۔ اور اس کے نتیجے میں رہاں کو ہاتھ کا بے جا استعمال شروع کر کے گام گلوچ اور ہتائی پر آتے ہیں، تاکہ قوامیت کا مطلب یہ ہے۔ حکمرانی کا نہیں بلکہ اس کی نگرانی کا ہے۔ ڈکٹر ڈاکٹر تک رفتار ہیں۔ لوگ ہاں قوام کا کڑا جرم مکتبہ رچہ برتر کرتے ہیں، حالانکہ قوام کا لفظ اقامہ سے نکلا ہے۔ اقامہ کے معنی ہیں کڑے ہو جانا، جہاں کہیں قوام کے معنی کا تعلق ہے قوام لفظ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ مرد کو عورت پہلیا، ورجہ برتری یا بیوی سے حاصل ہے۔ بلکہ یہ ہے کہ مرد کی لامدہدیر مکتبہ ورجہ فیدہ ہیں۔ (2)۔

آج کل ہاں ملک میں بیشتر ازدواجی مسائل خاوند کی طرف سے اپنے حق قوامیت کے بے جا استعمال اور اس کی غلط تفریح کی وجہ سے جنم لے رہے ہیں، جن میں خواہ مخواہ ہے جاکھد، دہر سے محروم کر دینا اور کڑا۔ نہ دینا، غیر مثال ہیں۔ حق قوامیت کا بے جا استعمال کرتے ہوئے مردانگی کا بے جا اظہار بہت سے مسائل کو جنم دیتا ہے جن میں مکتبہ یہ بھی ہے کہ بہت سے خاوند مانگی امور میں اپنی بیوی سے کوئی مشورہ نہیں کرتے، اور اپنی رائے کو ہی سمجھتے ہیں، اس وجہ سے بھی ازدواجی زندگی میں تھوکیاں جنم لیتی ہیں اور یہ رویہ خلاف سبب۔ بھی خلاف ہے اس لیے کہ مشورہ اللہ تعالیٰ کا حکم اور ہی ﷺ

1۔ مکتبہ بخاری، باب المسخ والاطاعۃ للام، ج 4 ص 49، طبع 2955ھ۔

2۔ ڈکٹر نیک، ڈکٹر عبدالمکریم اسلام میں خواتین کے حقوق جدید فی سواد۔ مترجم

سیدھا، راحہ، لاہور، وزارت الخاوند، 2006ء، ص 38۔

کی جیسا ہے۔ بہت سے گھرانوں میں اس حق کی آڑ میں بیوی کے ساتھ ہمیشہ جاکہ سادہ توہین آمیز لہجہ دیکھنے میں بات لی جاتی ہے ایسا طرز عمل نہ صرف اس حق سے تہاؤ ہے بلکہ یہ بیوی کے حسن معاشرت کے حق کی عدم ادائیگی بھی ہے۔

2۔ حق زوجہ۔۔۔

شہر کی جیسی خواہشات کا پورا کرنا بیوی کی ذمہ داری ہے عورت گھر میں ہے کہ سچے شہر کی خواہش کے مطابق اس کا حق زوجہ۔۔۔ ادا کرے، کیوں کہ میاں بیوی کا تعلق پرہیزگارش ہے آپس میں ان کی جو طبی خواہش ہوتی ہے، وہ یہ دونوں صرف بکلیہ دوسرے سے ہی پوری کر سکتے ہیں۔ اس لیے یہ ضروری ہے کہ ان میں صحیح بکلیہ کو خواہش ہو تو دوسرا اس کی خواہش کا احترام کرتے ہوئے اس کا حق ادا کرے، اگر یہ دونوں بکلیہ دوسرے کے اس فطری بشری تقاضے کو پورا نہیں کریں گے تو یہ برائی یاد دل ہوگی۔ حق زوجہ۔۔۔ اگرچہ بیوی اور خاوند دونوں کا مشترکہ حق اور ضرورت ہے لیکن مرد کی ضروریات اس حوالے سے شاید کچھ زیادہ ہوتی ہیں اس لیے اس کو۔۔۔ میں زیادہ اسے خاوند کے حقوق کے ذیل میں شمار کیا گیا ہے مسلم شریف کی بکلیہ روایت۔۔۔ میں حضرت ابوبکرؓ پر درضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔

حصہ۔ کوئی مرد اپنی بیوی کو اپنے سسر پر بلائے تو وہ۔۔۔ آئے تو شہر اس پر فیسے میں رہے تو ساری رات صبح۔۔۔ مٹے اس (عورت اپنے حصہ کرتے رہتے ہیں۔۔۔ (1)۔

بیوی سے ازدواجی تعلقات کے ذریعہ مرد، عفت اور پاکدامنی حاصل کرتا ہے۔ تو جو بیوی مرد کے حقوق پورا کرنے میں سستی کرتی ہے وہ درحقیقت اپنے خاوند کو گناہ چلانے کا۔۔۔ بن گئی ہے اس لیے وہ اللہ کی رحمت سے دور ہو جاتی ہے۔

ازدواجی حقوق کی ادائیگی میں گناہی بیوی اور خاوند بکلیہ دوسرے سے بھڑک کر رہتی ہے۔ ان حقوق میں گناہی اگر خاوند کی چند۔۔۔ سے ہو تو بیوی کے دل میں بدگمانی کے ساتھ ساتھ خاوند سے نفرت بھی پیدا ہو جاتی ہے، اور گناہی بیوی کی چند۔۔۔ سے تو بھی مرد کے دل میں بدگمانی اور نفرت جنم لینے لگتی ہے۔ نکاح کے وسیع بکلیہ جو ازواج و انجس میں تسلک ہوتا ہے تو اس کا مقصد صرف یہی نہیں ہوتا کہ انھوں نے زندگی بھر بکلیہ دوسرے کے ساتھ ملازموں کی طرح مل جل کر رہنا ہے بلکہ بیوی اور خاوند بکلیہ دوسرے کے ساتھ بکلیہ جسمانی تعلق بھی ہوتا ہے۔ بکلیہ۔۔۔ دوسرے کے جسمانی حقوق ادا کرتے رہیں گے تو اس سے ان کے بکلیہ بات کی تسکین ہوتی رہے گی۔

میاں بیوی کے جنسی تعلقات محض دنیاوی لذت نہیں ہیں بلکہ ان پر مرد و عورت بھی ہے کیونکہ یہ زوجین کو بہت سے گناہوں سے بچانے کا۔۔۔ بھی بنے ہیں۔ خاوند کے ازدواجی حقوق پورا کرنا تا ضروری ہے کہ آنحضرت ﷺ نے

1۔ صحیح مسلم، باب تحریر نکاح، کتاب النکاح، ج 2 ص 1060، صحیح 1436۔

حق زوہد کی حدود اور اس کا بے طاہ استعمال:

ولا تظلموا أنفسكم يظلمون (1) کہ، یہودیوں کو پاک نہ ہو جائیں تو ان کے قتل (جبراً کیے) جائیں۔

خاور کے لیے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی اہلیہ کے ساتھ حق زور سے کا سہارا کر لوہٹ کا اور ٹکاپ کرے کیوں کہ یہ منوع عمل ہے اور اس لوہٹ کے عمل کی وجہ سے قوم نوح کھانا غیرت دیا گیا جس کا ذکر قرآن مجید میں متعدد مقامات پر کیا گیا ہے۔۔۔ بے اللہ تعالیٰ کا راز دے۔

ب۔ لکھ: "حرف کجہ" (نواح کجہ) (۳)۔، تمہاری بیویاں تمہاری کھیتیاں ہیں تو جیسے چاہو ان کے پاس آؤ۔،
اس آیت میں کھیتی کا استعارہ اس جگہ دیا رو کر رہا ہے کہ جماع امی جگہ ہو جہاں سے اولاد پیدا ہو سکے اور غلام ہے **کجہ** حیض
میں جماع اور لواطت سے حاصل اولاد کا آئی مقصد یوں نہیں دیتا اس لیے یہ عمل بھی ناجائز ہے اور اس کا مکر تکب حق حبس ہے۔
سے تجاہد کرنے والا شمار کیا جائے گا۔ اگر کوئی شخص جتنی غلظت کے پئے بھی ہوئی بھی غیر فطری طریقہ اختیار کرے،

2۔ سٹین ایڈاڈو، ہاٹ فی انکائیمن، ج 4 ص 15، ^{۱۱} ۳۹۰۴۔

3-البقرة 223-

3۔ ساتھ رکھنے کا حق۔

شہر کو اپنی بیوی کو اپنے ساتھ رکھنے کا حق بھی حاصل ہے۔ شہر اپنی بیوی کو اپنے ساتھ اپنی طرف سے مہر کی جائے والی رہائش گاہ میں جا کر رکھنے کا حق رکھتا ہے۔ بیوی خود یا اس کے والدین وغیرہ اس بات پر پابندی نہیں رکھتے۔ اور نہ ہی شہر کی رضامندی کے بغیر جبری طور پر اسے بطور گھر رہا رہنے پر مجبور کیا جاسکتا ہے۔ قرآن مجید میں حضرت موسیٰ کی طرف سے اپنے سر حضرت شعیب کی جائیداد کے مطابق مقررہ سالوں میں اس کی حتمی مسابہ در بکریاں چرانے کے بعد اپنی اہلیہ کو ساتھ لے کر مسرہ سے روانگی کا حکم کرتے کہتا ہے۔

فَلْيَخُذْ بِنِجْمِهَا ذِي الْقُرْبَىٰ وَبِهِ (1)۔ لکھو، موسیٰ نے وودت پوری کی اور اپنی اہلیہ کو لے کر چلے۔
اس آیت کی تفسیر میں قرآنی میں لکھا ہے۔

تکلیف تو یہ لیا گیا ہے اس میں دلیل ہے کہ غلام اپنی بیوی کو جہاں چاہے لے جائے اس لیے مرد کو عورت پر قوامیت کی تفصیل اور ذمہ داری کی ریونی حاصل ہے، مگر اس صورت میں کہ حادہ بیوی کے لیے اپنے اپنے کوئی چیز، دم کمرے، مومن کی پچھان شرطوں کے پورا کرنے سے ہوتی ہے، جس شرطوں کو پورا کیا جاتا ہے ان میں سے ہر ایک شرط وہ ہے جس کے ذریعہ تم شرم گاہوں کو اپنے اندر حلال کرتے ہو (مہر مراد ہے)۔ (2)۔

بیوی کو الگ رہائش فراہم کرنا حادہ کی ذمہ داری بھی ہے اور اس کا حق بھی قرآن مجید میں حلاق رجسٹری گئی عورت کو عدت کے دوران اپنے ساتھ رکھنا مکرر کا حق قرار دیا گیا ہے، تو عام حالات میں بیوی کو ساتھ رکھنا مرد کا بطریق اولیٰ حق ہے۔ اور نہ در پالی ہے۔

فَذِي الْقُرْبَىٰ مِنْ حَيْثُ كَانَ يَأْتِيهِمْ (3)۔ (مطلقہ عورتوں کو زمانہ عدت میں) وہیں رکھو جو جگہ تمہیں میسر ہو۔۔۔
دوسری جگہ اور آیت ہے۔ "وَكَانَ ذُو حَقٍّ يُسْتَفْزَعُ" (4)۔ اور نہ (بیویوں) کے ساتھ بھلے طریقے سے بھلے طریقے سے رہنے کی ہر کرو۔۔۔

1۔ انقص 29۔

2۔ قرآنی، ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابو نکر، 671ھ۔ جامع الاحکام القرآن المعروف تفسیر طبری، محقق احمد ہمدانی
واجہ، مکتبہ دار الکتب المصریہ، طبع 1384ھ 1964ء سورہ قصص 29۔

3۔ بطلان 6۔

4۔ نکتہ 19۔

بھلے طریقے سے رعائے ہر کرے میں یہ بھی شامل ہے کہ آدمی اپنے ساتھ بے جا کر رہائش، اہم کرے۔ خاوند گریبی کا مہر معطل اور اس کے لیے ضروری رہائش کا انتظام کرے تو گریبی کی چھٹا ہے کہ وہ خاوند چوں کہیں سے رکھے وہ اس کے ساتھ رہے۔ بیوی اس سے انکار نہیں کر سکتی اور نہ ہی بیوی کے والدین کو مرد لگا دینے پر مجبور کر سکتے۔^(۱) ساتھ رکھنے کے حق کی حدود اور اس کا بے جا استعمال۔

خاوند کو اپنی بیوی کو بچے ساتھ رکھنے کا حق حاصل ہے، لیکن اگر اس نے بیوی کا مہر معطل اور کیا ہو تو وہ بچے سے اپنے ساتھ رکھنے کا مطالبہ نہیں کر سکتا، اس لیے کہ مہر بیوی کا ایسا حق ہے کہ جس کی عدم موجودگی بیوی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے شوہر کو اپنے سے روکے۔ ہر اولہ کرنے کی صورت میں اپنے ساتھ لے جانے کا مطالبہ اپنے اس حق کا بے جا استعمال ہوگا۔ اگر اس نے بیوی کے لیے ضروری رہائش کا بندوبست نہ کیا ہوتا۔ بھی وہ یہ مطالبہ نہیں کر سکتا اس صورت میں بھی اس کا اس چیز کو اپنا حق سمجھنا بے جا ہو گا۔ آج کل کے حالات میں بیوی کو اپنے ساتھ رہائش دینا کا حکم دیتے ہوئے من و جان کھد کے جو الفاظ استعمال کیئے گئے ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ شوہر کو اپنی مالی حیثیت سے کمزور بننے کی رہائش اہم کرے اور کجی کرے تو یہ بھی اس حق کا بے جا استعمال تصور ہوگا۔

خاوند اپنے اس حق کی رو سے بیوی کو علیحدہ رہائش فراہم کرے، یہاں مشترکہ خاندانی نظام (جو سخت فیملی سسٹم) میں اپنے والدین وغیرہ کے ساتھ رہنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔^(۲) سے زیادہ بیوی کی صورت میں سب کو اکٹھا رہنے پر بھی مجبور نہیں کر سکتا اگرچہ اسے اس حق کا بے جا استعمال تصور ہو گا، ہاں اگر بیوی خود اجازت دے تو پھر جڑ ہے، اس لیے کہ علیحدہ رہائش بیوی کا سلسلہ و منتظر حق ہے۔^(۱)

مشترکہ رہائشی نظام کے بارے میں ڈاکٹر ایڈورڈین رنڈرازیں

،، مشترکہ خاندان کا دینی مفہوم صرف اس قدر ہے کہ ایک شخص جس طرح اپنی بیوی بچوں کی کفالت اور ان کے کاپاندہ ہے، اسی طرح بوڑھے والدین اور زیر دست۔ لیکن یہ عیس کی کفالت اور ان کی معاشی ضروریات کا پاندہ ہے۔ یہ سب غرض اس کے خاندان کا حصہ ہیں۔ آج کل کے معاشرے میں یہ پتہ چلتا ہے کہ سرفراز کا کفالت الگ گھر دنا چاہیے چہلی وہ ایک بیوی بچوں کے ساتھ آزادی اور خود مختاری کے ساتھ رہے۔^(۲)

1۔ مئی، ابو محمد محمود بن احمد، بدرالدین مکی، م 855ھ۔ اہنا یہ شرح الھدایہ۔ بیروت: دارالکتب العلمیہ، طبع
اور 1420ھ، 2000ء، فصل کفالت، طبع، علی دوجا، ص 5 ص 681۔ 2۔ ڈاکٹر ایڈورڈین رنڈرازیں، عمری مکی سائل اور اسلامی تعلیمات ص 498۔

4۔ حق حفظا موس:

حادثہ کی عزت نامہ موس کی حفاظت بیوی کی شرعی و اخلاقی ذمہ داری ہے۔ بیوی کا یہی عزت نامہ موس کی حفاظت کرتی ہے تو دراصل وہ اپنے شوہر کا حق ادا کر رہی ہوتی ہے اس لیے کہ بیوی کا پاکدامن ہونا بیوی کی ذمہ داری اور شوہر کا حق ہے۔ بیوی کو اپنے شوہر کے ساتھ پیدا، محبت میں تخلص ہونا چاہیے۔ راستے اپنے شوہر کی عزت نامہ موس کی اسلئے۔ میں جیسے۔ کامر عکب میں ہونا چاہیے۔ جس طرح وہ شوہر کی عزت کا خیال اس کی موجودگی میں رکھتی ہے اسی طرح اس کی عدم موجودگی میں بھی اس کی اسلئے۔ میں جیسے۔ نہیں کرتی چاہیے چنانچہ قرآن مجید میں مرد کے حق توہمیت کا مرد کرے کے بعد ہونا ہے

فَالنِّسَاءُ قِبَلِكُمْ مِثْلُ مَا عَلَيْكُمْ بِالْأَنفُسِ ۚ سَبِيْلُ اللَّهِ (۱)۔

”چنانچہ عکب اور تم پر برابر ہوتی ہیں۔ مرد کی غیر موجودگی میں اللہ کی دی ہوئی حفاظت سے (اس کے حقوق) کی حفاظت کرتی ہیں۔“

”آیت۔“ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذمہ حادثہ کے جو حقوق لگائے ہیں ان کی پامندی کرتی ہیں۔ اس طرح ان کی عدم موجودگی میں بھی ان کے حقوق کا خیال رکھتی ہیں۔ امام سدیؒ فرماتے ہیں کہ اس آیت۔ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کو بیعت کی حفاظت کا جو حکم دیا ہے وہ عورتیں اس کی تعمیل کرتی ہیں، چنانچہ وہ حادثہ کے واقعے آگئے۔ ان کے مال اور رہی شرکاء کی حفاظت رکھتی ہیں۔ اور حکم اور عہد کی تعمیل کرتی ہیں۔“ (2)۔

عزت نامہ موس کی حفاظت کے لیے بیوی کے لیے لازم ہے کہ اپنے حادثہ کا حق اور اللہ کا حکم سمجھ کر اپنے حادثہ کی عدم موجودگی میں کسی اجنبی کو اپنے گھر میں داخل ہونے کی اجازت نہ دے، کسی بھی غیر محرم کے سامنے آئے سے اجتناب کرے، مکمل شرعی پردے کا اہتمام کرے اور بلا کسی اشد مجبوری کے گھر سے باہر نہ جائے۔ اجتناب کرے، غیر محرم کے ساتھ نرم و نازک لب و لہجہ میں گفتگو سے اجتناب کرے، اسے فون اور سوشل میڈیا کسی بھی طرح غیر محرم سے تعلقات سے اجتناب کرنا چاہیے۔ اور بوائے، بچے، عفتوں سے ٹکس و اجتناب کرنا چاہیے کیونکہ حرام محبتیں، محال رشتوں کی قدر ختم کر دیتی ہیں بیوی کو چاہیے کہ وہ حادثہ کے رازوں اور ازدواجی زندگی کے معاملات کی پردہ پوشی کرے۔ اور رازوں کو افشاء نہ کرے۔ اس لیے کہ قرآن مجید میں زوجین کو کلیہً دوسرے کا لباس قرآن دیکھا ہے۔ بیوی کی ناموس دراصل شوہر کی ناموس ہے اور بیوی کو اپنی ناموس کی حفاظت اللہ کا حکم اور شوہر کی اسلئے۔ سمجھ کر کرنی چاہیے۔ صلیہ میں صریحاً کے ساتھ بیوی کی ناموس

1۔ النساء 34۔

2۔ معاویہ، بہروس، شوہر کے حقوق اور بیوی کی ذمہ داریاں، لاہور: بیت العلوم، 2009ء، ص 217۔

کو شجر کی آستہ " کہا گیا ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ کی اس حدیث میں حدود روایات میں تکلیف یہ ہے۔

،، یہ بھی آستہ " ہے کہ عورت اپنی شرم گاہ کی اٹھن بنائی گئی ہے۔" (1)۔

حق حفظا موس کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

عصر حاضر میں اس حق کا بے جا استعمال اور اس سے تجاوز بہت بڑھ رہا ہے۔ بلاشبہ خادع کو حفظا موس کا حق حاصل ہے، لیکن اس حق کو بجا دینا کر وہ بغیر کسی معقولہ وجہ کے بیوی کے کردار پر شک نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی اسے ضروری امور کے لیے گھر سے باہر جانے سے روکا جاسکتا ہے۔ اس سلسلے میں مسلمان خادع کیلئے بہترین مثال واقعہ انکب میں موجود ہے آنحضرت ﷺ نے منافقین کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگانے کے باوجود ان کے کردار پر شکوک و شبہات کا انکار فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک صحابی (مستحکم بن ثناء) نبی کریم ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوئے اور (بہی بیوی پر شک کرتے ہوئے) عرض کی اے اللہ کے رسول ﷺ میری بیوی نے ایک کالے رنگ کے بچے کو جنم دیا ہے، تو آپ ﷺ نے پوچھا کیا تمہارے آؤ " ہیں؟ اس نے کہا جی ہاں، آپ ﷺ نے پوچھا ان کے رنگ کیا ہیں؟ اس نے کہا سرخ رنگ کے ہیں، آپ ﷺ نے پوچھا اس میں کوئی خالی رنگ کا بھی ہے؟ اس نے کہا جی ہاں، آپ ﷺ نے پوچھا میں اس میں خالی رنگ کہاں سے آگیا؟ اس نے کہا اس کے خاندان میں مٹام کوئی خالی رنگ کا ہو گا اور پتا ہے تمہارے اس بچے کے خاندان میں بھی کوئی اس رنگ کا ہو گا۔" (2)۔

خادع کو بی بی بی کے حوالہ سے غیرت ضرور کرنی چاہیے لیکن یہ غیرت اعتدال کے دائرے میں ہونی چاہیے۔ جہاں معقول ہمت ہو ضرور غیرت کرے لیکن بلا وجہ شک کرتے ہوئے غیرت کھا کر کوئی اقدام اٹھانا حق حفظا موس سے تجاوز کرے دوسرے میں آئے گا۔ نبی کریم ﷺ نے بار بار غیرت کی ممانعت کرتے ہوئے فرمایا:

،، بعض غیرتیں اللہ کو پسند ہیں اور بعض پسند وہ غیرت جو اللہ کو پسند ہے وہ ہے جو (معقول) شک کی بنا پر ہو اور جتنا پسند ہے وہ وہ ہے جو (معقول) شک کے بغیر ہو۔" (3)۔

1۔ ابن ابی شیبہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، محمد، 235ھ۔ الکتاب المستفاد فی ال حکاۃ " والاعمال۔ مقل کمال یوسف

المحوت، ریاض: مکتبہ ارشد، طبع اوس 1409ھ، باب من کان اکا - المراء علیہ مجاہد 4، ص 200۔

2۔ صحیح بخاری، باب الاعرش لثقی اول، ج 7 ص 53، حصہ 5305۔

3۔ ابو داؤد، باب الخیاء فی الحرب، ج 3 ص 50، حصہ 2559۔

”مجھے جہنم دکھائی گئی تو دیکھا کہ اس میں اکثر سی مور تھیں ہیں، جنہوں سے پتھر کی (توگس کی طرف سے) پوچھا گیا اللہ کی شکر کی ۴۹ پہلوئیں لکھ کر یا شکر کی ۱۰۰ احصائیاں کر اور شکر کر دینا اگر تمہیں میں سے کسی تکلیف عرصے میں حسان کرتے رہو، پھر تم سے کوئی بات خلاف امر آج، کچھ سے، تو کہہ دے گی کہ میں نے تو تم سے کبھی کوئی غیر اور بھلائی نہیں دیکھی۔“ (1)۔

اسلام میں خاوند کو یہ حق دیا گیا ہے کہ اس کی بیوی اس کی طرف سے مہربانی گئی سہولتوں و نعمتوں اور جیون ساتھی ہونے کے باعث اس کی شکر گزار رہے۔ کیونکہ شکر گزار کی ایسا بہترین وصف ہے، جو رشتوں میں مضبوطی اور نعمت میں اضافے کا موجب ہے۔ اس لیے کہ جو بیوی اپنے شوہر کا شکر ادا نہیں کرتی اور ہمیشہ شکر کی راہی ہے، تو ایسے گھرے میں ہماری مہربانی کے درمیان محبت اور مروت باقی نہیں رہ سکتی، جس کے نتیجے میں بالآخر شوہر سے اس کا نبھا نہیں ہو پاتا۔ حق شناسی اور شکر گزار کی پستید اور نیک اخلاق میں شمار ہوتی ہے اور یہ شوہر کو نیک اور احسان کی طرف متاثر کرے گا اور پھر بھی ہے۔ یہ اتنا سروری اور اہم عمل ہے کہ رب العالمین جتنی بے عیادت بھی اپنے شکر کو نعمتوں میں اضافے کا موجب قرار دیتا ہے، تو یقیناً خاوند کی شکر گزار بیوی کیلئے آسائشوں میں اضافے کے ساتھ ساتھ خاوند کے دل میں بیوی کی محبت و دروہار میں اضافے کرے گی۔

حق شکر و سپاس کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

بیوی کی جگہ سے خاوند کی شکر گزار بیوی بلاشبہ خاوند کا حق ہے۔ لیکن خاوند کو اس حق کا بے جا استعمال کرتے ہوئے بیوی کی جگہ سے غرور و منہ پر تعریف اور خجما کر کے اس کی عزت اور معمول نہیں بڑھانا چاہیے، اور نہ ہی احسان جتنا کرنے کی روش سے غرور و ثواب کو حاصل کرنا چاہیے، یہ اس حق کا بھی بے جا استعمال ہے۔ قرآن و حدیث میں ایسی ممانعت ہے۔

”لَا تَبْتَغُوا الْوَعْدَ لَا تُبْطِلُوا كَلِمَتَكُمْ“ (التوبہ: ۷۴) (2)۔

”اے ایمان والو! اپنے وعدے سے نکلتا کہ احسان چاہو اور تکلیف دے کر ضائع نہ کرو۔“

”تَلْزِمُوا اَنْفُسَكُمْ لِلَّهِ تَقِيًّا“ کے وزن پر کیا جہیں کریں گے، وہ احسان جتنا کرنے والا جو جو کچھ بھی دے اس پر احسان جتنا ہے، اپنے سامان کو بھولی قسم کھا کر کرنا۔ کرنے والا اور اپنی شہوار کو مختار پر رکھنے والا۔ (3)۔

1۔ صحیح بخاری، باب کفران الشکر و کفر دون کفر مع 1 ص 15، حدیث 29۔

2۔ ابھرہ 265۔

3۔ صحیح مسلم، باب نیکیاں، اسباب اللہ، ص 102، حدیث 106۔

6۔ حق حفاظت املاک:

شہر کا یہ حق ہے کہ اس کی بیوی اس کی موجودگی میں ماحوم اور اس کی عدم موجودگی میں بالخصوص اس کی املاک کی حفاظت کرے۔ بیوی اپنے شہر کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر صرف نہیں کر سکتی۔ قصور چم تو درکنار بیوی اپنے شہر کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر صدقہ بھی نہیں کر سکتی۔ اور ریوہ قیمی اشیاء تو دور کی بات ہے کھانے پینے کی اشیاء بھی اس کی اجازت کے بنا کسی کو دینے کی عبادت نہیں ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر سے کوئی چیز اس کی اجازت کے بغیر صرف نہ کرے، کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کھانا بھی نہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، تو راہزین مال ہے۔“ (1)۔

”کسی عورت کے لیے اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر (خود غرضے) حلیہ کرنا جہد نہیں ہے۔“ (2)۔
شہر کے مال کی حفاظت میں یہ بھی داخل ہے کہ وہ اس سے فضول اور نا چاہدہ مطاہرات نہ کرے۔ اس کے مال کو صاف نہ کرے۔ اس کے مال میں لصورہ چم نہ کرے۔ قرآن مجید میں اور ما دھنا ہے۔

ثُمَّ لِيُزَيَّرَ بِكَ نَوَافِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (3)۔ ”یقیناً فضول چم کر کے والے شیطان کے بھائی ہیں۔“

خاوند کا یہ حق ہے کہ اس کی بیوی آمدن اور خرچہ اجات کے درمیان توازن پیدا کرنے کے لیے اس کا ساتھ دے۔ بیوی کو اس مسئلے میں خاوند سے تعاون اس لیے بھی ضروری ہے کہ بعض اوقات قصور اور اجات پر کرنے کے لیے حرام ذرائع آمدن اختیار کرنے کی بھی خطہ آجاتی ہے۔ بیوی کو گھر کے ہر اجات میں سہارہ دہی سے کام لینا چاہیے جیسا کہ خطہ میں آتا ہے۔
”مہارہ روی (سے ہر اجات کو چلا) نصف معیشت (کامل) ہے۔“ (4)۔

بیوی کی حیثیت خاوند کے مال میں امین کی سی ہے۔ دراصل خطہ میں خطہ - اہلہ ہے۔ اہلہ دس بیویوں میں سے ایک ہے۔ بیوی کی حیثیت خاوند کے مال میں امین کی سی ہے۔ اس لیے بیوی کو اس معاملہ میں احتیاط کرنی چاہیے۔

1۔ مفتی 1۔ باب من نفقہ المرأة من نفقہ زوجها 3 ص 48، خطہ 670۔

2۔ سنی ص 2540، صدقہ، مراۃ من نفقہ زوجها 5 ص 65، خطہ 2540۔

3۔ فی السرائل 27۔

4۔ شعب الایمان، باب مال قنماؤنی التفرغہ خرمہا قل المال، ج 8 ص 503، خطہ 6148۔

حق حفاظت املاک کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

بلاشبہ خاوند کے مال کی حفاظت بیوی کی ذمہ داری ہے، لیکن اس حق کو چاہوں تاکہ خاوند بیوی کے نفع میں کسی کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ یہ اس حق کا بے جا استعمال ہے کیونکہ قرآن مجید میں اپنی مادی وسعت کے مطابق نفع کو خاوند کی ایسی ذمہ داری کے طور پر بیان کیا گیا ہے جو نکاح سے نیکر طلاق یا کھلیا کی موت کے باقی رہتی ہے۔ اور احادیث اور مذہبی ہے۔

قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "أَوَّلُ حَيْثُ لَا يَمْلِكُ مَعْلُومٌ بِمَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي يَدَيْهِ مِنْ مَالِهِ مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَى حِفْظٍ" (1)۔ "میں معلوم ہوں جو حکم نے ان پر ان کی بیویوں کے بارے میں فرمایا ہے۔" خاوند معصوم اشیاء کے ٹوٹنے یا ضائع ہو جانے پر بیوی کے ساتھ الجھیے کا حق نہیں رکھتا۔ احادیث میں آنحضرت کی موجودگی میں ازواج مطہرات کے ہاتھوں ہر تحب کے نوٹنے کے کی واقعات آئے ہیں مگر یہ منقولہ علیہ نہ تو حرم کی اور نہ نفع میں کی۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ حشر دیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی کسی بیوی کے پاس تھے کہ آپ کی وہ سری کسی بیوی لکلیہ رکابی میں کھلا بیچا، جس بیوی کے آپ گھر تھے اس نے غلام کے ہاتھ پر مارا جس سے وہ رکابی گر کر ٹوٹ گئی، بیوی نے اس رکابی کے ٹوٹے بچے کیے پھر اس رکابی میں جو کھلا تھا اسے سمیٹتے جاتے اور کہتے جاتے تمہاری مال (چراغ) لے بھی سکتی ہے غیرت کھائی تھی، پھر آپ نے غلام کو ٹھہرا لیا، جس بیوی کے آپ گھر میں تھے اس سے دوسری رکابی منگو کر اس کو دی جس کی رکابی ٹوٹی تھی اور ٹوٹی ہوئی رکابی ان کے گھر رکھ دی جسوں نے رکابی توڑی تھی۔ (2)۔

مارے معاشرے میں بہت سے خاوند گھر میں اجاڑت میں اپنی مالی وسعت کے باوجود کچھ بیوی اور بچوں کا مظلوم کرتے ہیں اور بیویوں کی جبراً ضرور یا ست پر خرچ کرنے سے بھی گریز کرتے ہیں۔ اس صورت حال میں بیویوں کو ملتی معاصر خواتین کے سامنے شرمندگی اٹھانا پڑتی ہے، جس کے نتیجے میں وہ اپنے والدین کے ہاں پٹے چائے یا عداوت کا مطالبہ کرنا شروع کر دیتی ہیں۔ یہ خاوند کی جھل ہے۔ بچے اس حق کے بے جا استعمال کے ساتھ ساتھ بیوی کے حق نفع میں بھی کٹا رہی ہے۔

7۔ حق پرورش و تربیت اولاد و امور خانہ داری:

خاوند کا یہ حق ہے کہ اس کی بیوی اپنے اور اس کے مشترکہ بچوں کی پرورش اور تربیت کرے۔ اس سلسلہ میں اس کی اولین ذمہ داری یہ ہے کہ وہ وصال کے بچے کو روکھ جائے اور یہ حکم اس کے لیے اللہ کی کتاب سے ملتا ہے۔ شہر ہے چنانچہ قرآن مجید میں بچوں کو روکھ جانے کی ذمہ داری ماں پر عطا کی گئی ہے۔

صحیح ابن جریر کی وجہ سے۔ جس میں آنحضرت ﷺ کو دو رخ دکھانے کا کہنا ہے، اس میں آپ ﷺ نے جنم کے اجواں میں یہ بھی بتایا کہ میں نے۔۔۔ کچھ ایسی عورتوں کو دیکھا کہ جن کی چھاتیوں کو سن کر۔۔۔ اس رہے ہیں آپ ﷺ کو جاننے پوچھنا کہ کیا معاملہ ہے؟ آپ ﷺ کو بتایا گیا یہ اپنے بچوں کو بتا دو وہ نہیں بتاتی تھیں۔ (1)۔

بچوں کی تربیت اور تعلیم کا خیال رکھنا بھی ماں کی ذمہ داری ہے۔ اس دور آن چیش آئے وہاں مشکلات پر مبر کرتے ہوئے اپنا پرہیز او کرنے پر نہ تھے۔ کادھرہ کیا کیا ہے۔ ماں کی کو دو تھک چنے کی۔ لیکن درگاہ ہے اس لیے بچی کی دودھ دیاں تر جیسے دودھ کے حوالہ سے بہت زیادہ دوا ہم ہیں۔ جیسے جیسے بچے میں شوم پیدا ہوتا جائے اس کی قدم قدم پر مختلف امور میں رہنمائی بچی کی ذمہ داری ہے۔ اس معاملہ میں، گرچہ بچی خوند دوتوں کا کردار اہم ہے لیکن بچی کی ذمہ داری اس لیے زیادہ ہے کہ بچے زیادہ اس کے پاس ہوتے ہیں، کیونکہ والدہ تو عموماً سب معاش کے لیے گھر سے باہر رہتا ہے۔ اس لیے بچی کو چاہیے کہ وہ والدہ کو اللہ کی نعمت اور شوم کی اسطرح سمجھ کر اس کی نگہداشت۔۔۔ پرورش اور تربیت میں کوئی کوتاہی نہ کرے۔ اور اس حوالہ سے ماں کے کردار کی اہمیت کا اندازہ اس صلیب سے لگایا جاسکتا ہے۔

رحمہ اللہ بن عامر رضی اللہ عنہ عہد مانتے ہیں کہ انکی دس میری امی نے مجھے آواز دی اور رسول اللہ بھی مامے گھر تشریف فرما تھے۔ تو میری امی نے کہا آؤ میں تمہیں کچھ دوس کی، رسول اللہ نے میری والدہ سے پوچھا تمہارا کیا دینے کا ارادہ ہے؟ تو انھوں نے کہا مجھ پر۔ پھر آپ ﷺ نے مایہ کر آپ سے کوئی چیز نہ دینیں تو آپ کے مامہ اعمال میں جھوٹ نکھڑا جلا۔۔۔ (2)۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا صہاری محبت اور شوق سے گھر کے کام مرا انجام دیتی تھیں، گھر کے کاموں میں بیکل پیرنا، مشک میں پانی اٹھانے، وغیرہ مثل مثلیں مریحہ انھوں نے آنحضرت ﷺ سے صلیب گار کا مطالبہ کیا تو آپ ﷺ نے انھیں گھر بھیجا۔ کیا سارے اہل مدینہ کو غلام اور باندی میر نہ آجائیں اس صلیب کیا میں آپ کو کھڑا دیکھنا پسند نہیں کرتا اور انھیں تسبیحات قاضی کا تحفہ دیا اور یوں بہتی جی کے گھر میں امور کی انجام دہی کو ساری اس صلیب کی بیویوں کے لیے مثال بنی۔

حضرت ابو بکر صلی اللہ عنہ کی صاحبزادی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا اپنے شوہر حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے گھر کے تمام امور سنبھالتی تھیں، یہاں کیا کہ اس کے گھوڑوں کے معاملات کی بھی کچھ بھال کرتی تھیں۔ اس کے لفاظیوں میں۔۔۔ ماہر منت ایو کر (رض) کہتی ہیں کہ مجھ سے زبیر (رض) حنف، سادگی کی توجہ ان کے پاس مال تھا، زمین اور تلواریں

1۔ ابن جریر، ابو بکر محمد بن الحنفی، م 311ھ۔ صحیح ابن جریر۔ محقق محمد مصطفیٰ اعظمی، بیروت۔ المکتب الاسلامی،

ت۔ س، باب کر تعین اسطرین اربع 37 ص 237، ص 1986۔

2۔ سفین ابوداؤد، باب فی التکلیف فی الکفای، ج 4 ص 298، ص 4991۔

علامہ سوائے پان سمیٹنے والے آقاؑ اور گھوڑے کے کچھ رہتھارہیر (درم) کے گھوڑے کو میں چرتی تھیں، پانی پاتی تھی، تاکہ ڈول سیتی تھی اور آتا تھیتی تھی البتہ روٹی پکھا مجھے نہیں آتا تھا میری ردنی انصاری پڑ سیں پادیا کرتی تھیں وہ چڑی ایک مور تھی تھیں، رہیر (رفس) کی اس زمیں سے جو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے انہیں دی تھی، میں اپنے سر پہ چھپاروں کی گھنٹیاں اتھا کر لاتی، رہہ مقام دو میل دور تھکی دن میں اپنے سر پہ گھنٹیاں رکھے آری تھی کہ مجھے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ملے، آپ کے ہمراہ چند صحابہ رضوان اللہ عنہم بھی تھے، آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے مجھے پکارا پھر مجھے اپنے پیچھے بٹھانے کے لئے آقاؑ کو رخ ارج کہا، لیکن مجھے مردوں کے ساتھ چلنے سے شرم آتی رہیر (درم) کی غیرت بھی مجھے ملا آتی کہ وہ بڑے غیرت والے ہیں، آپ نے جان بیا کہ اسلام کو شرم آتی ہے، چنانچہ آپ چل پڑے، رہیر سے میں نے آکر کہا کہ مجھے راستہ میں آپ بٹھاتے، میرے سر پہ گھنٹیوں کا گھنٹا تھا اور آپ کے ہمراہ صحابہ تھے، آپ نے مجھے بٹھانے کے لئے آقاؑ کو ٹھہرایا، تو مجھے اس سے شرم آئی اور تمہاری غیرت کو بھی میں جانتی ہوں، رہیر نے کہا اللہ کی قسم مجھے تیرے سر پہ گھنٹیاں لاتے ہوئے آپ کا دیکھنا آپ کے ساتھ سوار ہو جانے سے ریواہر، معلوم ہوا اس کے بعد حضرت ابو بکر (درم) سلکینہ حلام بھیج دیا کہ دو گھوڑے کی گھبانی میں چیری بدو کرے، گویا کہ اس نے مجھے آزمودنی کر دیا، (1)۔

حق پرورش و تربیت اور دوا سورخانہ داری کی حدود اور اس کا بے جا استعمال۔

اسلام فقہ تربیت و پرورش اور دوا کی ذمہ داری صرف بیوی کے کندھوں پر ڈال کر خود کو سکند و ش گنل سمجھنا چاہیے، بلکہ اس میں اپنی بیوی کا بھرپور تعاون کرنا چاہیے۔ مدت ر ضعیف کے دور آنا یا مخصوص بیوی کے لیے، کچی خوراک کا اہتمام کرنا چاہیے۔ اگر خاوند مدت ر ضعیف کے دور اس بیوی کی خوراک، لباس اور دیگر بیماری ضروریات پوری نہیں کرنا تو وہ اپنے اس حق کا بے جا استعمال کرنے والا شمار ہو گا کیونکہ اس مردے میں معر آئی میں حادثہ کی واضح ذمہ داریوں کا کر دے ہوئے اور افرمایا۔
و علیٰ الو و دنہ ر فہرہ و سوہنہ ن نا لہ عیولہ لکھن ظن ر لاوسہ عہلا خد آروہ قیودہ (2)۔

،، اور بچے کے والد سے دمدان (دودھ پلانے والی ماں) کا کھانا اور لباس و ستور کے مطابق ہوگا، کسی جان کو اس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دی جائے گی والدہ کو اس کے بچے کی وجہ سے تکلیف نہیں دی جائے گی۔،،

1۔ صحیح بخاری۔ باب الفحیرہ ص 73، 35، 5224۔

2۔ البقرہ 233۔

بیوی کے حقوق اور حدود اور محاصرہ مسئلہ:

بیوی کے حقوق کی بنیاد:

اسلام کے حاکمی نظام میں بیوی کو حاکم کی جگہ ہے جو حقوق حاصل ہیں ان کی بنیاد بھی قرآن و حدیث ہے۔ اسلام میں بیوی کو مرد کی نظری ضرورت ہے اور اس کا دل میں ساقی قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ان کے حوالہ سے یوں حکم دیا گیا

وَعَنْ وَ حُنَّ بِأَنفُسِهِمْ وَحْدَهُ (1) اور ان کے ساتھ بھلے انداز میں زندگی بسر کرو۔

میں کریم ﷺ کی ہر بات طیبہ کے مطابق سے معلوم ہونا ہے کہ آپ ﷺ سے اس پر بھروسہ عمل فرمائیے۔

تم میں سے اچھا وہ ہے جو اپنی اہلیہ کے ساتھ چھوٹے اور میں اپنی بیویوں کے پیچھے بہت چھوٹا ہوں۔ (2)

بیوی کو غیر اسلام ﷺ دنیا کی بہترین نسل قرار دیا ہے، اس لیے اس کی قدردانی اور اس کے حقوق کی نگہ ریزی کی ضرورت واضح کی ہے۔ ایسا نہ مایہ۔

دنیا نسل انھارے کی جگہ ہے، اور سب سے بہترین نسل انھارے کی چیز نیک عورت ہے۔ (3)

بیوی کے حقوق کی بنیاد اس حدیث سے بھی واضح ہوتی ہے۔

مرد کوئی اللہ اور آخرت کے دین پر قیمن اٹھاتا ہو تو وہ اپنے بیوی کو تکلیف نہ دے۔ لوگو بیویوں کے ساتھ بہتر سلوک کے بارے میں میری وصیت مالو، ان کی تعلق پہلی سے ہوتی ہے، اور زیادہ کچھ پہلی کے اہل کے حصے میں ہوتی ہے۔ مگر تم اسے سیدھا کرنے کی کوشش کرو گے تو وہ ٹوٹ جائے گی، اور اگر اسے یوں ہی چھوڑو گے تو ہمیشہ وہی ہی رہے گی۔ اس لیے بیویوں کے ساتھ بہتر سلوک کے بارے میں میری وصیت قبول کرو۔ (4)

ان روایات میں بیوی کو صنف ذاک اور مرد کا جیون ساتھی قرار دے کر اس کے ساتھ حسن سلوک اور بھلائی و خیر خواہی کرنے کا حکم دیا گیا ہے، پھر یہ بھی کہ بیوی کے حقوق کو محض کاروبار اور نقلی امور میں شمار نہیں کیا گیا بلکہ ان کی پاسداری کو دین کے دیگر فرائض کی طرح قرار دیا گیا ہے۔ اسلام میں بیوی کو مندرجہ ذیل بنیادی حقوق حاصل ہیں۔

1۔ النساء 19۔

2۔ جامع ترمذی، باب فی فضل زوج النبی ﷺ، ج 5 ص 709، حدیث 3895۔

3۔ صحیح مسلم، باب فیہ من علیہ فیہ ج 2 ص 1090، حدیث 1467۔

4۔ صحیح بخاری، باب الوصایا بالنساء، ج 7 ص 26، حدیث 5185۔

1۔ حق مہر:

اسلام میں مہر کی حیثیت تکلیف لازمی ہدیہ لاوڑ رض کی ہے۔ مہر عورت کی عزت و توقیر کے اظہار اور اس کی مان کٹھن کے طور پر
 ہوا گیا جلتا ہے۔ اسلام میں بیوی کو جو حقوق دیے گئے ہیں ان میں مہر کا حق ہے۔ اس کی حیثیت خاندان کی طرف سے
 ملکیہ، راجی تحفہ کی ہے جو خاندان پر بیوی کی عظمت کے ظہور و اس کی قدر و منزلت کے اعتراف کے طور پر رض کیا گیا ہے۔
 نکاح کی وجہ سے جو مال یا مالک منعت چیز عورت کو دی جاتی ہے اسے مہر کہا جاتا ہے۔ اسلام نے مرد پر مہر کی ادائیگی کا رض
 کیا ہے اور اس کی حیثیت معاوضہ یا رست کی کی نہیں ہے، چنانچہ فقہاء نے واضح کیا ہے۔
 ”مہر عقد نکاح کی، نہایت کے اظہار کے بیٹے مقرر کیا گیا ہے نہ کہ بطور معاوضہ کسی چیز کی جو رست اور قیمت کی
 طرح، گرایا ہوا تو شرع میں ہی (یعنی نکاح کے صحت) اس کا مقرر کرنا لازمی ہے۔“ (1)۔

قرآن مجید میں مہر کا لفظ استعمال نہیں ہو لیکن اسے مختلف ناموں الصدوق، الطبرانی اور لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور ادا ہے۔
 ”قوله: ”أَنْصَبُ لَهَا مِنْ مَخْرُومَاتِهَا“ (2)۔ اور عورتوں کو دن کے مہر خوشی سے دیا کرو۔“

مہر کی اہم داری ہے کہ اس سے سکند و غمی یا اسے ادا کر کے ہو سکتی ہے یا عورت کے راضی خوشی معاف کر دینے سے ہی ہو سکتی
 ہے۔ حضور ﷺ نے مہر کا رواج رکھنے والے شخص کے ہرے میں فرمایا۔

”جس شخص نے کسی عورت سے زیادہ یا تھوڑے مہر پر نکاح کیا اور اس میں اس کا حق (مہر) ادا کرنے کا ارادہ نہ تھا تو اس نے
 اسے دھوکہ دیا اور اس کا یہ حق ادا کرنے اختیار کر گیا تو تکلیف کے روز اللہ کے سامنے زانی کی حیثیت سے پیش ہو گا۔“ (3)
 بیوی کی آراد اور خوشنود لاہ مرضی کے بغیر کسی کو اس میں تصرف کرنے کا کوئی اختیار نہیں ہے چاہے وہ اس کا والد اور حاکم ہی
 کیوں نہ ہو مگر اس مجید میں واضح طور پر شوہر کو غفلت سے اس بات سے منع کیا گیا ہے کہ وہ بیویوں سے مہر کی وہی کا مطالبہ
 کریں یا پھر اس حوالہ سے انھیں تنگ کریں۔ البتہ اگر بیوی اپنی خوشی سے اپنا یہ حق معاف کر دے یا اس کا کچھ حصہ چھوڑ دے تو
 اس صورت میں شوہر کیسے اس کا لینا جائز ہو گا۔ یا ہی رصامتہ سے مہر کے متحمل رکھنے کا بھی ملے کیا جا سکتا ہے۔

1۔ سنن ماہ، کمال الدین احمد بن عبد الوہاب، م 861۔ فتح القدیر، سیرت، دار الفکر، ج 3 ص 316۔

2۔ النساء 4۔

3۔ الطبرانی، سیماں بن احمد بن ایوب، م 360ھ۔ المعجم الاوسط، محقق، طلاق بن عوف بن اللہ

بن محمد، رقم 1851۔ ہزار الحرمین، ج 1، باب من اسلم محمد بن 237، ص 237۔

حق مہر کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

اسلام بے مہر کو خاوند کی مالی حیثیت کے مطابق مقرر کرنے کا حکم دیتا ہے۔ اسلام مہر کو لگا کر آسان رکھنے کو پسند کرتا ہے، اس لیے مرد کی مالی حیثیت سے زیادہ مہر کا مقرر کرنا عورت کی جگہ سے اپنے حق مہر کا بے جا استعمال ہو گا۔^۱ ہے۔

۱۔ وہ عورت ہر کتہ ہے جس کی منگنی، مہر اور پیسہ (مسل و ولادت) آسان ہو، (۱)۔

عصر حاضر میں بہت سے مسلم معاشروں میں نکاح کے وقت مہر کی بھاری رقم لکھوا لی جاتی ہے، یہ بھاری رقم اکثر عورات خاوند کے ساتھ ساتھ بیوی کے لیے بھی بنیاد مصیبت بن جاتی ہے، یہ گھریلو جھگڑوں کا بنیاد بنتی ہے۔ تعلقات خراب ہوئے کے باوجود شوہر کبھی اپنی بیوی کو طلاق نہیں دیتا کیونکہ اس طرح اسے مہر کی بھاری رقم وادارہ کرنا پڑتی ہے، نتیجتاً غوغا مچا دیتی جاری رہتی ہے۔ اسی طرح بھاری مہر مانگنے کے ذریعے ریتان کی وجہ سے دیوں میں تاخیر کا عمل بھی جاری ہے۔ اس کے برعکس نکاح و ریتان یہ بھی ہے۔

۲۔ بعض مناسب حیثیت لوگ تیس روپے کچھ پیسے (مہر اپنی اتھا کرتے ہیں اور اس کو شرعی مہر سمجھتے ہیں۔ یہ محض جھوٹ کا پتہ ہے، در شریعت میں کہیں تک نہیں۔ حیثیت کے باوجود تاہم عورت کی حق تلفی ہے۔ (۲)۔

مہر مؤجل (مہر کی وہ رقم جس کی بعد میں ادائیگی کا وعدہ بنا کر معہدا کیا گیا ہو) کی صورت میں مرد کی مالی حیثیت کمزور ہونے کے باوجود اسے فوری ادائیگی پر مجبور کرنا بھی اس حق کے بے جا استعمال کے درجہ میں نکتا ہے، اس لیے کہ تنگ دستی مقرر اس کو مہلت دینے کے واضح اذکار موجود ہونے کے ساتھ ساتھ یہ بہت قلیل دلائل شمار کیا گیا ہے، اور یہاں تو بیوی نے نکاح کے وقت خود خاوند کے بعد میں مہر دینے کی کھلی گئی ہے۔ اگر وہ دہریہ خالی ہے۔

ولایتنا یحضر، و فظوظاتی منہ (۳)۔ اور مرد (مقروض) تنگ دست ہو تو اس کی ادائیگی کا چاہیے۔

تکلیف مرتبہ مہر معاف کر دینے کے بعد پھر سے مطالبہ شروع کر دینا، مہر کی رقم کو یہ امور میں صرف کرنا جو شرط چلا ہوں، یا مہر کی رقم کو شوہر کے پریشان کرنے کی خاطر جاں بحق کر دینے کی خشم کے خلاف استعمال کرنا، وغیرہ بھی اس حق کا بے جا استعمال ہے کیونکہ یہ اس حق کی بے لگائی و خشم اور روح کے ہی خلاف ہے۔

1۔ مستدر احمد، باب مستدر احمد لفظ عائشہ بنت صدیق، ج 4 ص 27، ص 24477۔

2۔ طبری، محمد یوسف۔ مسنونہ دینی ذہور و دارالاندلس، ص 35۔

3۔ بقدرہ 281۔

2. حق نفقہ:

حسب کلیہ عورت مرد کے لکھ میں آتی ہے تو اس کی معاشی ضروریات کو پورا کرنا مرد کی ذمہ داری ہے اور یہ بیوی کا ایسا حق ہے جو شخص سے لیکر دونوں کی ہونے کی حدت یا دونوں میں سے کسی ایک کی وفات تک قائم رہتا ہے۔ اور بیوی کو یہ حق اس کے مال دار ہونے کے باوجود بھی حاصل ہے۔ اسلام میں بیوی کا نفقہ کسی ضرورت مند کی مدد کی حیثیت نہیں رکھتا بلکہ یہ بیوی کا حق منجی ہے جو مرد کو کفہ / خرچ کی طرح ادکنا ہے۔ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر بیوی کے حق نفقہ کی صراحت ملتی ہے۔

قَدْ عَيْتَ مِنْ فَتْنَةٍ عَظِيمَةٍ لِّكَ وَكَوْجَهْ (1)۔ ”بھئی خراب مضموم ہے جو ہم نے اللہ پر اپنی کی بیویوں کے پیڑھیں کی۔“
دوسرے مقام پر نفقہ کو مرد کے حق قومیت کے طور پر بیان کرتے ہوئے اصرار فرمایا۔

اَلرَّجَالُ قَوْمٌ عَلَی اللّٰہِ یَحِیُّونَ فَطَنَ اللّٰہُ بَعَثَ فِیْہِمْ رَسُوْلًا مِّنْہُمْ لَمَّا کَانَ بَیْنَهُمْ وَبَیْنَهُمْ اَنۡ یَّخْفُوْا مِنْہُمْ اُوۡلٰٓئِکَ اَوۡفٰوۡا بِمَا وُعدُوۡہُمْ (2)۔
”مرد عورتوں پر قوم (ظہمات) کے لئے اس رسول کو بھیجے کہ اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ایک کو دوسرے کے لئے بھیج دیا ہے اور اس معاہدہ کو وہ اپنے اموال بھیج کر پختہ کرتے ہیں۔“

اس آیت کے مطابق شوہر کو گھر کے سربراہ اور منتظم کا منصب عطا کیا گیا ہے اس لئے اپنے مال کے لئے ضروریات (غذائی وغیرہ) اہم کرنا اس کا فرض ہے۔ دہا اگر شوہر اس ذمہ داری کو ادا نہ کرے تو قانون اسے یہ ذمہ داری ادا کرے۔ پر مجبور کرے۔ گھنہ دار اس کے انکار کر دینے یا اس کی استغناء نہ ہونے کی صورت میں نکاح فسخ کر دے گا۔

اسلامی شریعت کی رو سے خاوند پر بیوی کا نفقہ واجب ہے اور نفقہ کے وجوب پر تمام مسلمان کا اجماع بھی ہے۔ چنانچہ ابن قدامہؒ نے لکھا ہے۔

”بیوی کا نفقہ کتاب اللہ، رسول اللہ ﷺ اور اجماع سے ملتا ہے۔ اور یہ واجب ہے۔“ (3)۔

نفقہ میں کھانے پینے کی چیزیں اور لباس کے علاوہ دیگر ضروری اشیاء مثلاً علاج معالجہ، ادویات، آرام و آسائش کا ضروری سامان سب شامل ہے۔ فقہاء نے یہ معاملہ ذکر کیا ہے کہ وہ تمام اشیاء جن پہلے فی زندگی کا مدار ہے وہ سب نفقہ میں شامل ہیں۔ نفقہ کے علاوہ بیوی کو اس کی ادنیٰ ضرورت کیلئے خرچ دینا بھی مرد پر اس کی ادنیٰ حیثیت کے مطابق داری ہے۔

1۔ لا اترتب 50۔

2۔ التلمذ 34۔

3۔ معنی مسئلہ علی الزوج نفقہ الزوج وچہ ج 8 ص 195۔

حق نفقہ کی حدود و اس کا بے جا استعمال:

نفقہ گرچہ بیوی کا حق ہے لیکن اس میں حادہ کی مالی حیثیت کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ بیوی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اپنے حادہ کی مالی حیثیت سے ہر مذکر خاوند سے نفقہ کی بنیاد کا مطالبہ کرے۔ اسلام کے مطابق۔ نفقہ کی مقدار اور معیار کا تعین عورت کی خواہشات پر مبنی نہیں ہے بلکہ مرد کی استطاعت پر ہے۔ یہ نہیں کہ عیال آدمی سے وہ نفقہ وصول کیا جائے جو اس کی حیثیت سے زیادہ ہو، ورنہ حادہ اس کی حیثیت سے کم ہو، ایسا کرنا اس اپنے اس حق کا بے جا استعمال کرنا شمار ہوگا۔

لِيُنفِقَ ذُو مِرْيَةٍ مِمَّا رَزَقَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قُلْ لَّيْسَ لِلرَّجُلِ عَلَى مَالِ امْرَأَتِهِ مَالٌ لَّيْسَ لَهَا عَلَى مَالِ رَجُلٍ مَالٌ (D)۔
میر و سعت رکھنے والہ اپنی وسعت کے مطابق نفقہ دے، ورنہ جس شخص کے لیے اس کا رزق تک کر دیا گیا تو وہ اسی میں سے اس کا نفقہ دے جو اللہ نے اسے دیا ہے، نفقہ کی مقدار کو انتہائی مکلف بتاتا ہے جتنا اسے دیا ہے۔

بیوی کے لیے یہ بھی جائز نہیں ہے کہ وہ نفقہ میں ملی ہوئی اشیاء کو فصول پر جی کے عمل سے حاکم کرے ایسا کرنا اس حق کا بے جا استعمال بھی ہے اور شوہر کی ناشکری بھی قرآن مجید میں اصرار فرمایا گیا ہے۔

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَانُوا بُذِلُوا لِنَفْسِهِمْ (2)۔، یعنی نافرمان ہو کر اپنے شیطانوں کے بھائی ہیں،

جی کریم علیہ السلام فرماتے ہیں۔

، جو اپنی معیشت میں حضور پر جی کرتا ہے اللہ اسے محروم کر دیتا ہے، (3)۔

اگر حادہ کی طرف سے بھی اپنی اس امداداری کی وابستگی میں مجبوری سے کنایہ ہو جائے تو اسے بھی ہر مسئلہ - کرنا چاہیے اس موقع پر اس کے ساتھ تعاون نہ کرنا بھی اس حق کا بے جا استعمال ہوگا۔ ازدواج مطہرات اور صحابہ کرام کی بیویوں رضی اللہ عنہم نے مشکل اور کڑے حالات میں اپنے خاوندوں کا ساتھ دیا اور حرف شکایت - زبان پر نہ لاکر جو مسئلہ - قائم کی دہر رہتی دیکھیں کی بیویوں کے لیے مشعل رہا ہے۔ خود آنحضرت ﷺ کے گھر کئی کئی دن - چوہا چلے جاتا تھا اور آپ کی بیماری صابزادی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی مشکل ترین حالات میں اپنے شوہر کا ساتھ دیا اور حرف شکایت - زبان پر نہ لائیں۔

1۔ اطلاق 7 -

2۔ نئی اسرائیل 27۔

3۔ ابو نعیم، احمد بن محمد بن احمد، م 430ھ۔ حلیۃ الہیاء، طبقات

الاصحاب، معمر السعدی، بخاری، خلافت 1394ھ، 1974ء، تاریخ ابن صبیح و مستمذ و متعل الریح، ج 3 م 1943۔

3۔ حق رہائش:

بیوی کا یہ حق ہے کہ خاوند اس کیلئے لکڑی یا حیثیت کے مطابق معقول رہائش کا بندوبست کرے جس میں تمام بنیادی ضروریات، سہولیات موجود ہوں۔ چنانچہ خاوند پر ضروری ہے کہ وہ اپنی اہلیہ کو رہائش فراہم کرے۔ اسلامی تعلیمات میں گھر کی بہت اہمیت ہے، مگر عورت کے لیے عزت اور شرف کا مقام ہے۔ عورت کیلئے دین اور دنیا، لحاظ سے بہترین دورہ کار اس کا گھر ہے اور ادر ہے۔ وَ نَارُ وُحْنٍ وَالْمَعْبُوتِ (1) اور ان کے ساتھ کچھ بھی طرح رنگ کی ہر کرور،

بھلے طریقے سے رنگ کی ہر کرنے میں یہ بھی شامل ہے کہ مرکب گھر اور خاندان میں کسے جس میں عورت اپنے مال و متاع کو بحفاظت رکھ سکے، اور چینی نوکوں کی نظروں سے محفوظ رہ سکے، اور حسبِ موقع ضرورت اپنے شوہر سے لطف اندوز ہو سکے۔ رہائش عورت کا یہ حق ہے جو بیوی کو خلاق اور خلیع کی صورت میں نکاح ختم ہونے کے بعد دور آن عدت بھی حاصل رہتا ہے۔ سورہ الطلاق میں ارشاد ہے۔

۱۰ فَمَنْ جَاءَهُنَّ مِنْكُمْ فَمِنْهُنَّ مَا يَكْفِيكُمْ فَعُولَا لَهُنَّ وَلا تُجْرِئُوهُنَّ (2)۔ ۱۱ نَحْصِصْ (دور آن عدت) ان کے گھروں سے نہ نکالو اور نہ وہ خود نکلیں۔

اس آیت میں بہت لطیف ہٹا رہا ہے کہ رہائش کی فراہمی خاوند کا حق ہے کیونکہ یہاں بھی نص (ان کے گھروں) کے الفاظ اس جملہ میں مذکور ہے کہ گھر اور رہائش عورت کا بنیادی حق ہے جو اس کی ملکیت ہے۔ اس آیت کی تفسیر میں مفتی تقی عثمانی رقمطراز ہیں۔

، عدت کے دور آن شوہر کے ذمہ ہے کہ جس بیوی کو طلاق دی ہے اس کو اپنے گھر میں رہائش فراہم کرے، اور عورت کے ذمہ بھی یہ ہے کہ وہ شوہر ہی کے گھر میں عدت گزارے اور کہیں نہ جائے۔ (3)۔

عورت کو رہائش مر کی استطاعت اور مالی معیار کے مطابق ملے گی نہ کہ عورت کی خواہشات کے مطابق۔ البتہ مکان کے ساتھ رہائش کی بنیادی ضروریات مثلاً پاورتی عمارت، فصل خاندان وغیرہ کا ہونا لازمی ہے۔ اور گھر کی تمام سروری چیزیں مہیا کرنا بھی

1۔ التہ 19۔

2۔ بطریق 1۔

3۔ عثمانی مفتی تقی عثمانی۔ آسان ترجمہ۔ کراچی مکتبہ معارف القرآن، ت۔ ۱، جلد 3، ص 1756۔

ضروری ہیں۔ شوہر مکان کا خود مالک ہو، مکان کر، رہے، لیا ہو، یا کسی سے لے کر یہ سبب مہیا کی ہو یا کوئی اور شکل ہو، بہر حال یہ سبب لازم کرنا شوہر چاہے ہے۔ کیونکہ مکان رہائش کا دائرہ داخل نے کیلئے ہوتا ہے، درپہ مقصد کرانے کے مکان سے بھی پورا ہو جاتا ہے۔

بیوی کیلئے الگ مکان یا کمرہ ہونا چاہیے جس میں دیگر عورت و قاربہ ہوں۔ البتہ بیوی کی رضامندی سے کسی محرم کو گھر یا مکان سے راکھنے سے زیادہ بیوی اس میں تو رکھنے کیلئے الگ مکان مہیا کرنا ہو گا۔ نادی کے بعد رجسٹر میں مودت و رحمت کے اظہار کے لیے ایسا گھر ہونا ضروری ہے جس میں کوئی دوسرا غرض اندازی نہ کرے۔ ہمارے معاشرے میں یہ دخل اندازی بہت زیادہ ہے، جس کی وجہ سے نوع نوحہ مسئلہ کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور بیوی خاوند کے باہمی تعلقات بھی سمجھ ہوتے ہیں۔ اسی کی وجہ سے ماس بہو کا جھگڑا ذاتی حیثیت اختیار کر چکا ہے، اور شاید یہ تریف و مشترکہ گھر میں موجود ہیں۔ اسلامی تعلیمات کی رو سے بیوی کو مشترکہ خاندانی نظام (جو انجمن فیملی سسٹم) کے تحت رہنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا اس لیے کہ علیحدہ رہائش بیوی کا مسلمہ حق ہے۔ (1)

حق رہائش کی حد و اور اس کا ہے جائز استعمال:

بیوی خاوند کی مالی حیثیت سے رزقہ کر کسی معیار کی رہائش کا مطالبہ نہیں کر سکتی اور اگر شوہر کرے تو غیرہ کا مکان مہیا کرے تو بیوی اس میں بھی رہنے سے انکار نہیں کر سکتی اس لیے کہ قرآن مجید میں بیوی کے حق رہائش کا دائرہ و دائرہ خاوند کے مالی حالات کو بنایا گیا ہے۔ کہ بیوی کی خواہشات اور اس کی پسند و ناپسند کو اس بیٹے عورت کا ایسا کرنا ہے اس حق کا ہے جائز استعمال متصور ہو گا اور ایسا کرنا اور سبب نہیں کیونکہ قرآن مجید میں واضح امر ہے۔

۱. یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّوْنَ صٰلِحَ الْاٰمْرِ فَاٰمُرُوْا نِسَاءَكُمْ بِمَا كُنَّ عَلٰی ۙ (2) ۱۱، عیسیٰ اپنی حیثیت کے مطابق اسی حکم پر ہائش لازم کر دیا کہ وہ اس سے اس آیت میں صاف الفاظ میں عورت کے حق رہائش کو مرد کے مال حالات پر موقوف ٹھہرایا گیا ہے۔ اگر شوہر کے والدین سے الگ نہ رہا بالکل ممکن نہ ہو اور شوہر کے علاوہ اس کے والدین کا کوئی برسان حال نہ ہو تو اس صورت میں بیوی اس کے والدین سے الگ رہائش کا مطالبہ نہیں کر سکتی۔ بیوی اپنے گھر میں اپنے شوہر کے والدین اور بہن بھائیوں کو شوہر کے ساتھ مدافعت کے بیٹے آنے سے منع نہیں کر سکتی۔ شوہر کی رضامندی کے بغیر بیوی کسی کو اپنے ہاں نہیں ٹھہرا سکتی، اگرچہ وہ چھوٹا بچہ ہی کیوں نہ ہو۔

1۔ البیانہ شرح احمدیہ، فصل قتلہ - ملزم - ملزم و ہمارا 5، ص 681۔

بعض بیویوں یا ان کے والدین وغیرہ کی طرف سے بعض اوقات بیوی کیلئے الگ مکان خریدنے یا اس کے نام پلاٹ وغیرہ
 کر دینے کا مطالبہ کیا جاتا ہے یہ حق رہائش کا ہے یا استعمال ہے اس میں جیسے کہ شریعت نے رہائش فراہم کرنے کی پابندی
 خاوند پر رکھی ہے نہ کہ بیوی کے نام مستقل گھریلو زمین رکھنے کی جیسا کہ اس آیت سے واضح ہوتا ہے۔

4۔ حق حسن معاشرت:

بیوی کا یہ حق ہے کہ خاوند اس کے ساتھ عہد اخلاق کے ساتھ پیش آئے۔ اس کی نگاہوں پر صبر کرے، اور اس کی غلطیوں
 و خامیوں کی تلاش میں نہ رہے۔ قرآن مجید میں شعر و س کو عقین کرتے ہوئے دیا گیا ہے۔ وَ عَزَّ وَ جَلَّ بِالْهَوْنِ وَالْخَفَاةِ
 تَوَضَّعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ يُؤْتِي الشَّفْعَ بَسُورٌ ” نکھر“ (1)۔ اور ان (بیویوں) کے ساتھ بھلے انداز میں زندگی
 بسر کرو، اور اگر تم انہیں پسند نہ کرتے ہو تو صبر سے تمکین ہے کہ تم کسی چیز کو پسند کرتے ہو اور اللہ نے اس میں بہت کچھ بھلائی
 رکھ دی ہے۔“

خاوند کو بیوی کی کوئی خصوصیت پسند ہو تو اسے اس بات پر اس سے نفرت نہیں کرنی چاہیے بلکہ اس کے اچھے پہلوؤں پر تلاش
 کرنا چاہیے جیسا کہ صحیحہ مبارکہ میں لکھا ہے۔
 ”کوئی مؤمن مرد اپنی مؤمن بیوی سے بغض نہ رکھے۔ اگر کسی کی کوئی عادت پسند نہ ہو تو صبر کرو کوئی دوسری پسند ہو گی۔“ (2)
 ”عورتوں کے ساتھ اور جامعۃ مدنی میں لکھا۔ طویل راہ۔“ لکھا جسے میں یوں اصرار فرمایا۔
 حسن سلوک کے بارے میں بری اصیت قبول کرو اس میں وہ تمہارے پاس قیود کی طرح ہیں۔“ (3)۔
 یعنی جس طرح قیود بے بس اور ناچار ہوتا ہے اسی طرح بیوی اپنے شوهر کے رحم و کرم پر ہوتی ہیں اس لیے خاوند کو چاہیے
 کہ ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آئیں۔ بلکہ اہل و عیال کے ساتھ حسن خلق کو تو مرد و نہ شرف لکھا۔
 بنیاد پر دیا گیا ہے۔ آپ ﷺ سے مسلمانوں میں بہترین لوگ وہ ہیں جو اپنی عورتوں کے لیے بہترین ہوں۔ حسن
 معاشرت کے حق کی رو سے خاوند کی یہ ذمہ دہی ہے کہ بیوی کی رائے اور اس کے مشورے کا احترام کرے۔ دوسری

1۔ الباقیہ 19۔

2۔ صحیح مسلم، باب الوصیۃ بالنساء، ج 2 ص 1091، صحیحہ 1469۔

3۔ جامعۃ مدنی، باب ما جاء فی حق المرأة علی زوجها، ج 3 ص 454، صحیحہ 1163۔

اور عیویش رکھنے کی کوشش کرے۔ قطعاً صحت گھر کے کام کاج میں اس کا ہاتھ بٹائے۔ حسن معاشرت میں یہ چیز بھی داخل ہے کہ خاندان، بی بیوں کو کام گلچ نہ کرے، بیوی پر الزام نہ لگے نہ کرے، بد کسی معقولہ کے منہ نہ بگاڑے اور نہ شرم روئی کرے، کسی دوسری عورت کی طرف نہ سیلان جھانکے اور نہ چلے۔ نہ کرے، بیوی کے ساتھ نہ چلے۔ نہ بھٹکے۔ نہ بھی چلے۔ محبت دوسری کا اظہار کرے اور یہ ممنوعی اظہار جھوٹ محی شہر نہیں ہوتا۔ حسن معاشرت کا تقاضہ ہے کہ عادی بیوی کے ساتھ حسن اخلاق کے ساتھ پیش آئے مانتے پندے، عمل دیکھ کر بیوی کی مجموعی خوبیوں اور خامیوں کا موازنہ کرے اور غصے کو براستطاف کر کے چہرے کو قلندر رکھے اور گھر کے چہرے کی ذاتی ہیٹھ یوں کا غصہ بیوی پر نہ نکالے۔

اسلام گھر بیوی کو سکون اور طمیان سے بھر پور کرنے کے لیے مرد و عورت کے ساتھ بہت سلاک کرنے کی تدبیر دیتا ہے اور پسندیدہ نہ کھلا پسندیدہ بیوی کے ساتھ بھی حسن معاشرت کی تاکید کرتا ہے تاکہ عورت مطمئن اور بے سگون ہو اور مرد کے سچے ہمسایہ بنیں۔ ہوتے مرد کے رجحان شدت و غضب کو متوازن کر سکے۔ اگر بیوی کے ساتھ حسن معاشرت کی تعلیمات پر عمل نہیں کیا جائے گا تو اس کے نتیجے میں جو تکلیفیں ہوں گی وہاں ریاضات اور تہنید کے لیے چیلنج ہوگی اس کا ذکر کرتے ہوئے فیم مدنی لکھتی ہیں۔

،، ان حالات کا رد عمل ہے کہ آہستہ آہستہ وہ ڈرون عورت ابھر رہی ہے اور مینہ تانے آگے ہر گھر رہی ہے جو نہ دین کو، جی ہے نہ معاشرے کے آگے جھکتی ہے اور نہ شوہر کی اطمینان کا صوف تسلیم کرتی ہے۔ اس جاہلیت عہد کا کہنا یہ کرنے والی ماں وہ جاہلیت قدیم ہے جس نے گھروں پر اپنا ملکیت صاف پھیل کر ان کو دوسری بنادیا ہے۔،، (1)

1۔ مدنی، فیم۔ عورت ممر میں نکلتی ہیں۔ لاہور، طبعی نثران کتب، 1998ء، ص 275۔

حق حسن معاشرت کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

حادثہ کی جگہ سے حاصل حسن معاشرت کے حق کی رو سے بیوی اپنے خاوند کی مرضی اور شرافت کا جواز لاندہ نہیں اٹھا سکتی۔ خاوند کی غم خوئی کو اس کی کمزوری سمجھ کر اس کی عزت و احترام میں کمی، بد رفتاری اور بد تمیزی، یا اس کے دیگر حقوق کی بے ادبی میں کسی لڑائی کا مرتبہ ہونا درست نہیں ہے ایسا کرنا اس نعمت کی ناقدری، اس کی شرافت کا جواز ظاہر اٹھانے، اس کے حق کو امت کو ادا نہ کرے اور حق حسن معاشرت کا بے جا استعمال ہے۔ اس بارے میں متعدد روایات موجود ہیں چنانچہ۔

”حصین بن مصلب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی پھر بھی کسی کام سے نبی کریم ﷺ کی مجلس میں حاضر ہو میں، اپنے کام سے فارغ ہو میں تو آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کیا تم شہر واپس ہو؟ انھوں نے عرض کیا جی ہاں، آپ ﷺ نے پوچھا تم ان کے ساتھ کیسی ہو؟ انھوں نے میں نے ان کی اطمینان و ممانعت میں حتمی تقدیر بھی کوئی نہیں کی، آپ ﷺ نے مایوسی کا اظہار کیا ان کی نظر میں کیسی ہو، وہی تمہاری سی۔“ اور روایت ہے (1)۔

بہت سی بیویاں حادثہ کے سمجھنے کی پرکھتیں نہیں کر سکیں اور پہنچ کر مانی کی روش سے کام رہتی ہیں جس کا نتیجہ طلاق کی صورت میں نکلتا ہے۔ نیز کارے ہاں بہت سی خواتین خاوند کی جگہ سے حسن معاشرت کو اس کی کمزوری سمجھ کر اس کی بے ادبی اور بے ادبی اور لڑائی کرتی ہیں یہ اس حق سے تجاوز ہے اس لیے کہ جس ذات نے بیوی کو خاوند کی جگہ سے حسن معاشرت کا حق دیا ہے اسی نے خاوند کو بیوی کی جگہ سے حق کو امت کو ادا نہ کرے اور حق کو امت کو ادا نہ کرے اس لیے زندگی کو متوازن بنانے کے لیے عائلی حقوق و فرائض میں توازن لازمی ہے۔

5۔ حق تعلیم و تربیت

بیوی کا یہ حق ہے کہ خاوند اس کے بچے دین کی بنیادی تعلیم کے حصوں کا بندوبست کرے اور اس مقصد کے لیے اسے اتنا ہی فکر مند ہونا چاہیے جتنا کہ اس کی دیگر ضروریات کیلئے ہوتا ہے کیونکہ جس طرح خاوند کے مرد بیوی کی ادنیٰ ضروریات کو پورا کرتا ہے اسی طرح اس کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس کی دینی ضروریات کو بھی پورا کرے مگر آج کل کے معاشرے میں مختلف مواقع پر مختلف بیویوں میں اس حق کی ادائیگی کا علم دیکھا گیا ہے۔ مشکل یہ کہ اہل ایمان کو اس بارے میں علم دیا گیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ ذَٰلِكُمْ (2) اے ایمان والو! خود کو اور اپنے اہل و عیال کو آگ سے بچاؤ۔

1۔ مسند احمد، ص 311، ج 3، ص 341، ح 19003۔

2۔ ترمذی، ص 6۔

جنم کی آگ سے بچانے کیلئے اصول دین کی تعلیم دینا ضروری ہے۔ اللہ کی توحید اور کان ایمان اور کان اسام، طلال و حرام، عبادات، خلاق اور مکارم اخلاق سکھانا ضروری ہے مگر آج مجید میں ساری مسیحا کو یہ سمجھ دیا گیا ہے۔

وَاَنْتَ اَنْتَ بِالْحَقِّ وَتَوَقَّوْا لِقَوْلِ غَلَاةٍ (1)

”اے مہر والوں کو نماز کی تلقین کریں اور غلو بھی اس کے پابند رہیں۔“

یہی کریم ﷺ کی حدود و احادیث سے بھی اپنے اہل خانہ کی تربیت اور رہنمائی کرے گا حکم ملتا ہے۔

”تم میں سے ہر کلیہ نگہبان ہے اور اس سے اس کی ذمہ داری چیزوں کی سب سے پہلے اس ہوگی۔ امیر نگران ہے، اور شہر اپنے اہل خاصہ نگران ہے، اور بیوی اپنے شوہر کے گھر اور اولاد کی نگران ہے، تم میں سے ہر کلیہ نگہبان ہے اور اس سے اس کی ذمہ داری امور کی سب سے پہلے اس کی جائے گی۔“ (2)

حضور ﷺ نے بدربان بیوی کو بھی سمجھانے کی تلقین کی ہے ابو داؤد میں کلیہ رکھتا ہے۔

”علیہ السلام صبر رکھتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کی میری بیوی بدربان ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اے علقمہ! دے دے، میں نے کہا اس سے میرے بچے ہیں، عدت سے ہم دونوں ساتھ رہتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اے فصیحہ! کرو! اگر اس میں خیر قبول کرنے کی تعلق ہے۔ ہوگی تو وہ تمہاری بات مان لے گی، اور جہر دار اپنی بیوی کو اس طرح نہ مارتا جیسے کوئی بھائی کو مارتا ہے۔“ (3)

حق تعلیم و تربیت کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

بیوی کو تعلیم و تربیت دینا عادی کی ذمہ داری ہے لیکن بیوی کو خود بھی ذوق و شوق کے ساتھ خاوند سے پرہیزمانی پتے رہنا چاہیے، اور عادی کی ہدایت کو قیمتی سمجھ کر ان کے عمل سے پرہیز کرنا چاہیے۔ خاوند کی بات کی اچھی باتوں کو معنوی جاں کران سے بے لگائی نہیں کرنی چاہیے۔ بیوی اگر خاوند کی طرف سے میرا کی گئی دینی معلومات پر عمل نہیں کرتی یا اسے اس موضوع پر رہنمائی کرنے کی رو میں رکاوٹ بنتی ہے تو یہ اس کا بے جا استعمال بھی ہو گا اور خاوند کے حق تو اہمیت کے تقاضوں کی خلاف ورزی بھی اور دو چیزیں ناچاہ کر لیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے بطور تمام اور بطور راہی خاوند کی یہ ذمہ داری رکھی ہے کہ وہ اپنے اہل خانہ کی تربیت کرے اور شریعت کسی کو یہ حق نہیں دیتی کہ وہ دوسرے کو پہلے ادا کرنے سے روکے۔

1۔ رقم 132۔

2۔ صحیح بخاری، باب امراتہ راہیہ فی بیتہ و جماعہ، ج 7 ص 31۔ 3۔ سنن ابی داؤد، باب فی الاستئذان، ج 1 ص 35، حدیث 42

نمبر 42

۳۔ معاشرے کے بہت سے گھروں میں یہ دیکھنے میں آ رہا ہے کہ بچیاں شہر کی طرف سے دینی تعلیم اور بیت کوثر مزاج خاطر میں نہیں لاتیں انشاء اللہ کو یہ کہہ کر منع کر دینی ہیں کہ بچہ بھانسنے کی ضرورت نہیں، مجھے مسیحا سمجھاؤ، مجھے پتا ہے وغیرہ، البتہ یہ ہے کہ حق تعلیم اور بیت میں رکاوٹ کے ساتھ ساتھ شہر کی فرامانی کے ذیل میں بھی آتا ہے، جو اردو فوجی زندگی کے لیے رکاوٹ ہے۔

6۔ حق حفظ عزت و ناموس:

یہودی کا حق ہے کہ اس کا خاوند اس کی عزت و امان کی بھرپور حفاظت کرے چنانچہ مرد کیلئے لارم ہے کہ وہ انتہائی غیرت مند ہو اور اپنی اہلیہ کو لوگوں کی نگاہوں اور زبانوں سے محفوظ رکھے۔ عورت یہودی سے بدگمان کلام نکالے اور نہ ہی یہ اس کے خلاف موقع تلاش کرے ہے بلکہ یہ اس کے ہرے میں مرد کی ^{حیض} کلام ہے جس کی فطرت میں موجود ہے کلیہ مسلمان کے لئے لارم ہے کہ وہ ایسی جگہ غیرت کا مظاہرہ کرے جہاں واقعی غیرت کی ضرورت ہو مصلحہ شعی یہاں وہاں پرست نہیں کیونکہ ابوداؤد لکھتا ہے - ۴ - میں ہے۔

نکلیں غیرت ایسی ہوتی ہے جسے اللہ پسند کرتا ہے اور نکلیں حیرت ایسی ہوتی ہے جسے اللہ پسند نہیں کرتا۔ پس وہ غیرت جسے اللہ پسند کرتا ہے وہ شکوک و شبہات کی جگہ غیرت کھلتا ہے اور جس غیرت کو اللہ پسند کرتا ہے وہ شکوک و شبہات کے علاوہ غیرت کھلتا ہے۔ (1)۔

اسلام میں عورت کی عزت و احترام کی حفاظت کیلئے سر و کونچن اقدامات کا حکم دیا گیا ہے ان میں سر لپیٹا یہ ہے کہ وہ اپنی بیوی کو شرمی دے کا پابند بنائے اور اپنے گھر میں اپنی اعازت کے بغیر کسی مرد یا عورت کو داخل ہونے کی اجازت نہ دے۔ بیچ و کوہلا کسی شرمی مجبوری گھر سے باہر تھلو، اجتماعات میں نہ لے جائے اور نہ چائے دے، مرد و عورت غواہش و بلیہ کی ملاقاتی ضرورت پوری کر رہے اور اس سے بلا کسی شرمی مجبوری کے دورہ کر اسے مشقت میں ڈال کر گناہوں کی طرف میلان نہ بھجور نہ کرے۔

اور سوس کریمہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے اس بار میں تیرھواں دن کی جگہ اللہ تعالیٰ قلمب کے دن نہیں دیکھے گا کلیہ تو
دو شخص جو والدین کی ہر مانی کئے اور دوسرے دو عورت جو کہ مردوں کا طہریہ بنائے اور تیسرے وہ دیوث شخص جو کہ بیوی کو
دوسرے کے پاس سے کر جائے اور تیسرا جس با۔ میں مدخل نہیں جوں گلیہ تھا نہ مانی کرنے والا شخص یعنی والدین کی
ہر مانی کرے والد شخص اور دوسرے ہمیشہ شراب پینے والا مسلمان اور تیسرے احسان کرنے جتکے والد ہی (2)۔

I۔ سقن زبور اور مہاب الخلیلہ فی العرب مج 3 ص 50، حلیہ، نمبر 2659۔

2- خورشید کی باب، ستاروں کی معروضی 5 ص 80، 2562۔

ابن قدامہ نے مفتی میں ہر موقع پر غیرت نہ کرے کی مصلحت پکائی۔ فصل قائم کی ہے اور اس میں لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”مجھے یہ امت معلوم ہوئی ہے کہ تمہاری عورتیں ہزاروں میں رنگیوں کے ساتھ ڈھیر کر دی گئیں، تمہیں غیرت نہیں آتی“۔ یہ ملک جو غیرت نہ کرے اس میں کوئی خیر نہیں۔ (1)۔

اس حق کا یہ بھی تقاضہ ہے کہ خاوند بیٹی یا بیوہ کو کنڈی کہانیوں، عریاں ہونے، فحش نگاروں اور لیکچر آف اور سوشل میڈیا کے بے جا استعمال کی طرف متوجہ نہ کرے، درگاہوں کے نام و نشان اور درجہ اہلیت اس کی حفاظت کرے۔ اسلام مکالمہ و مذاکرہ کی حکمت کے لئے آیا ہے اور اس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس ذمہ داری کو اچھی طرح سمجھا جائے کہ عورت اس چیز سے بچے جو اس کے کردار کو شک میں ڈال سکتی ہے۔ اسلام نے جنسی سرور و عورت کے معاملہ کو اس لئے منع کیا ہے کہ عورت کو شکوک و شبہات نہ پڑیں۔ اس حق کی رو سے خاوند کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ وہ بیٹی بھوی کے روادوں کی حفاظت کرے اور نفی باتوں کے اشتباہ کرنے سے بچے کیونکہ یہ وہ خورجیکہ دوسرے کے لئے ہمارے کی مانند ہیں۔

حق حفظا موس کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

یقیناً بیوی کی عزت کا موس کی حفاظت خاوند کی ذمہ داری ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس بارے میں بیوی کی کوئی ذمہ داری اور اس کا کوئی کردار نہیں ہے۔ چنانچہ بیوی کو چاہیے کہ اس خاوند کے ساتھ مکمل تعاون کرے اور اپنے قوس و فصل سے کوئی ایسی بات سر نہ ہونے دے جو کسی بھی طرح اس کے کردار کو مشکوک، در اس کی عزت کے لئے سوالیہ نشان بن سکتی ہو۔ عذرا! ان اہل کلمہ سے دور رہنا چاہیے جو اسے شر کی نظر میں مشکوک بنانے کا کام کرتے ہیں یا کسی بھی طرح اس کی عزت کو گرانے کا راستہ کھولتے ہیں۔ ہوں کیوں کہ موس کی حفاظت خاوند کے ساتھ ساتھ بیوی کی اپنی ذمہ داری بھی ہے چنانچہ اگر وہ خود مقام تہمت پر جا کر عزت کو گرا دیتی ہے تو یہ اس حق کا بے جا استعمال ہوگا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے:

”جو جائز تہمت پر کھڑا ہو تو وہ مصلحت کرنے والوں کے بجائے اپنے آپ کو ہی مصلحت کرے۔“ (2)۔

7۔ حق جد، تفریح:

بیوی کا یہ بھی حق ہے کہ اس کا خاوند اسے وقتاً فوقتاً جد تفریح بھی مہیا کرے اور اس کے ساتھ ہی مذاق بھی کرے۔ اس

1۔ مفتی، باب سہ لویۃ الترویج بین الزوجین فی القسم، ج 7 ص 301۔

2۔ انظر نکتی، ابو بکر محمد بن جعفر، م 327ھ۔ مکالمہ اخلاقی و معاصیاد محمود طراکشا۔ محقق: ایمن عبدالعزیز، قلم: د. درالافتاح العربی، طبع اوس 1419ھ، 1999ء، باب: استیفاء المرأة من التفریح، ج 1 ص 161، ص 477۔

بارے میں تھیں اپنے نبی ﷺ کے اسوہ کو مد نظر رکھنا چاہیے جن کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مسمیٰ ہوتی ہیں۔
 ، میں رسول اللہ ﷺ کے پاس گزریوں سے کھینا کرتی تھی، اور میرے ساتھ کھینے والی میری کچھ سہیلیاں بھی ہوتی تھیں
 حصہ ۱۔ آنحضرت ﷺ گھر میں تشریف لائے تو وہ (آپ ﷺ کے احترام میں کھیل چھوڑ کر) گھر کے اندر جا بیٹھیں تو آپ
 ان کو میرے پاس بھجوا دیتے چنانچہ وہ آکر میرے ساتھ کھیلنے لگیں۔۔۔ (1)۔

اس مسئلہ سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت ﷺ انھیں اس کھیل اور تفریحی مشغلہ سے منع صرف یہ کہ منع نہیں فرمایا تھے بلکہ
 اس بارے میں ان کی اس حکمت و تدبیر پر مبنی تھی کہ آپ کے تشریف لانے پر ساتھ کھیلنے والی بچیاں کھیل چھوڑ کر
 بھاگ گئیں تو آپ خود انھیں کھیل جاری رکھنے کا حکم دیتے اور یہ بھڑکی دلہاری کی بہت اعلیٰ مثال نکلتی اور اس میں ہے۔
 ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ایک سر میں حضور ﷺ کے ساتھ تھی تو پیرا دوڑ میں را مقابلہ ہوا تو میں۔۔۔ گئی
 اور آگے نکل گئی، اس کے بعد میرا جسم بھاری ہو گیا ورنہ مقابلے میں آپ ﷺ۔۔۔ گئے اور آگے نکل گئے، اس
 وجہ سے آپ ﷺ غرور کیا یہ جہاں اس۔۔۔ کا جواب ہے۔۔۔ (2)۔

یہ دوڑ کا مقابلہ کسی ایسی جگہ دیا جیسے۔۔۔ ہو اچھا کوئی غیر محرم نہیں دیکھ سکتا تھا۔ بخاری و مسند کلبیہ روایت میں ہے۔
 ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے یہ منظر دیکھا ہے کہ کلبیہ (دن) حبشی لوگ مسجد میں میرا باری کا کھیل کھیل رہے
 تھے رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ان کا کھیل دیکھنے کیلئے میرے لیے ایسی جگہ دکھادی کہ میرے حجرے کے دروازے
 پر کھڑے ہو گئے میں آپ کے کندھے اور کان کے درمیان سے ان کا کھیل دیکھتی رہی، آپ ﷺ میری وجہ سے مسلسل
 کھڑے رہے یہاں تک کہ (میرا جی بھر گیا) میں خود ہی بول اُٹی، (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ اس واقعہ سے کانا اڑا کر کہہ کر
 کلبیہ تو عمر اور کھیل تماشہ لے لے کر رکتے والی لڑکی کا کیا مقام تھا۔۔۔ (3)۔

حق تفریح کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

جدا اور دوسرے کے اندر تفریح میں کرنا عائد کی ذمہ داری ہے۔ البتہ غیر شرعی تفریح اور خلوت کے دوسرے برہ سے برہہ کو اس
 کا مقابلہ درستی نہیں ہے ایسا کہ اس حق کا بے جا استعمال ہے اس سے کہ ماں نطفہ نکلتی بیواؤں ضرور صحت عائد کی ماں
 حیثیت پر موقوف ہے تو یہ حق تو بدرجہ اولیٰ اس پر موقوف ہو گا اور اس سے برہہ کو مقابلہ درست نہیں ہو گا۔

- 1۔ صحیح بخاری، باب الا نسیاط علی الناس، ج 8 ص 31، حصہ ۱ نمبر 6130۔
- 2۔ سنن ابی داؤد، باب فی اسبغ علی الرمل، ج 3 ص 29، حصہ ۱ نمبر 2578۔
- 3۔ صحیح بخاری، باب حسن العاشر جامع احوال، ج 7 ص 28، حصہ ۱ نمبر 5190۔

فصل دوم

اوراد کے بارے احکامات

بحث اول: اولاد کی اہمیت و ضرورت

بحث دوم: بیٹے کے حقوق، حدود اور معاشر مسائل

بحث سوم: بیٹی کے حقوق، حدود اور معاشر

اولاد کی اہمیت و ضرورت:

نکاح کے بعد ازدواجی تعلق سے جنسی تسکین کے ساتھ اور حاصل ہوتی ہے۔ اولاد اللہ تعالیٰ کی ہے عمارتوں میں سے ایک ہے، یہ دلوں کا سرور اور ہاتھوں کا نور ہوتی ہے۔ اولاد کی قدر ان لوگوں سے بڑھ چکی ہے جو اس نعمت سے محروم ہیں۔ طبعی طور پر عورتیں اور بچوں کی خواہش رکھتا ہے۔ اولاد بچہ و غم کا سہارا بنی نہیں جلدیابی کی نسل کے بقاء کی آئینہ دار بھی ہوتی ہے۔ یہ کہہ کر غلط فہمی نہ پھیلے کہ اولاد کا سرماپہ اور مستقبل میں قوم کا معیار بنتی ہے۔ اولاد کی اہمیت عائد ان میں اس لیے بھی زیادہ ہوتی ہے کہ یہ رو جین کی زندگی کا مقصد اور نتیجہ ہوتی ہے۔ اولاد کی لاجہ سے رو جین کو جانا کی تسلسل کو پورا کر پڑے ہیں۔ اور یہ کہ اولاد رو جین کے بندھن کی مضبوطی رکھتا ہے۔ یہی جنتی ہے۔ قرآن مجید میں اولاد رکھنا ان کے لیے گرام قدر نعمت کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (۱)

اور اللہ نے تم ہی میں سے تمہارے لیے جو بڑی برائی ہیں اور تمہاری بھائیوں سے تمہارے لیے بڑے اور بڑے پیرائے ہیں۔،،
معاشرہ کی برائیوں کی خاطر سلام میں اولاد کو نعمت قرار دیا گیا ہے۔ سلام میں اولاد کو نعمت سمجھ کر اس کی قدر دانی کا حکم دیا گیا ہے اور اس کی قدر دانی اور صحیح پرورش و تربیت کو معاشرے میں مثبت اثر رکھنے اور نیکو بنایا گیا ہے۔ اور معاشرے کے تہذیبی و ثقافتی ورثہ کو اعلیٰ نسلوں تک منتقل کرنے کا رعبہ بنتی ہے۔ قرآن مجید نے بڑی قدری حمت کے ساتھ بت کی قدر کرتے ہوئے اسے دنیاوی زندگی کی برائیوں میں شمار کیا ہے۔

الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ وَالْحَيَاةُ الدُّنْيَا دَلِيلٌ ۖ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ ۚ لَا يُفْلِحُ إِلَّا الْمُجْتَهِدُ (۲)

اسلام نے اولاد کو بھید کش سے پہلے ہی کئی حقوق دیے ہیں جن میں زندگی، دولت، وصیت اور وقف وغیرہ شامل ہیں چنانچہ غلط فہمی کے دور سے اولاد کے قتل کرے جس میں اسقاط حمل بھی شامل ہے سے منع کیا گیا ہے۔ بچہ بھی مال کے پیٹھ میں ہی جاتا ہے۔ اسے دیکھنے میں حصہ پانے اور وصیت سے مستفید ہونے کا حق دار ٹھہرایا گیا ہے۔ اور بھید کش کے بھید سے کی پرورش، اس کے ساتھ شفقت اور اس کی تعلیم و تربیت کو والدین کی ذمہ داری ٹھہرایا گیا ہے۔ والدین کی ان ذمہ داریوں کو برائی و خرابی کے ساتھ آج کے دور میں اور عہد اسلامی کی کتب میں واضح کیا گیا ہے۔ اسلام نے اولاد کے معاملے کو صرف والدین کی صوابدید پر ہی نہیں چھوڑا اور نہ ہی معاشرے کے رویے پر انحصار کیا ہے بلکہ انھیں قانونی تحفظ اہم کیا ہے اور ان کے ساتھ ناروایہ کو ملے سزور اور پیسے، والدین کے اولاد کے ساتھ رویے کو اس کی اچھی یا برائی کو متعلقہ بتا کر اس پر مدد بھی اہمیت کا باہو بھی سامنے لایا ہے۔ کوئی بھی معاشرہ بچوں کے ساتھ بر رویہ اختیار کرتا ہے وہی اس کا معاشرتی

معاشرے اور چاہتا ہے، اگر ان کے ساتھ حسن سلوک کے بجائے بے اعتدال رویہ رکھی گئی تو اس سے نہ صرف یہ کہ معاشرے کا ارتقائی مزاج مجروح ہو گا بلکہ مستقبل کے والدین بھی اپنی اور بچے کے لیے غلطیوں سے محروم رہیں گے۔ معاشرے میں بچوں اور بچوں کا تعلق سب سے اہم مسئلہ ہوتا ہے اس لیے کہ بچوں کا احترام اور بچوں کے ساتھ شفقت و مہربانی معاشرے کی تشکیل کا بنیادی اصول ہے، اسی لیے فقیر اسلام ﷺ نے بچوں کو چھوٹوں پر شفقت اور بڑوں کے حقوق کا احترام کر کے وہ ہم میں سے بنیں۔ ڈاکٹر خالد علوی لکھتے ہیں۔

”یہ دور حاضر میں بچوں کی نگہداشت“ کی صورت میں جو سرگرمیاں رکھائی جاتی ہیں اور اقوام متحدہ کے ذیلی اداروں میں اس مسئلے میں جو اقدامات کیے جا رہے ہیں وہ بلاشبہ معاشرہ کی کٹھنوں اور غفلتوں کا عکاس و عکس ہے۔ اسلام نے اپنی معاشرتی عظیم میں پہلے دن سے ہی بچوں کے حقوق کے بارے میں واضح موقف اختیار کیا ہے اور یہ اس عظیم اصداء کا حصہ ہے جسے اسلام نے معاشرہ کی تشکیل میں اختیار کیا ہے۔“ (1)

اسلام کے مطابق ماویٰ کا مقصد محض جنسی خواہشات کی تکمیل نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد حصول اور دینا کائنات فی سبیل کا سلسلہ والی ہے اسی لیے نبی کریم ﷺ نے کسی عورت سے ماویٰ کر کے منع فرمایا ہے جس میں بچوں کے پیدا کر کے کی غلطی نہ ہو چنانچہ سنن ابوداؤد میں روایت ہے۔

”مکمل آدمی نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ: خوبصورت ترین اور اعلیٰ حسب و نسب واپس عورت ہے لیکن ہاتھ ہے کیا میں اس کے ساتھ نکاح کروں؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: نہیں۔ وہ آدمی دوسری مرتبہ پھر اسی عرض سے آیا تو آپ ﷺ نے پھر منع کر دیا۔ پھر وہ شخص تیسری مرتبہ اس اجازت کی عرض سے آیا تو آپ ﷺ نے پھر منع کر دیا اور فرمایا: محبت کرنے والی اور یاد دہانہ ہے۔“ (2)

اور اب اور مقاصد شریعت:

سلا فی معاشرہ جن میدانوں پر استوار ہے ان میں نسب کو میدانِ اجماع حاصل ہے، کیونکہ اس کی بنیاد پر او کے درمیان محبت و مودت کا رشتہ قائم ہوتا ہے اور یہ وہ ضروری عمل ہے جس کے بغیر معاشرہ فکست و ریخت کا شکار ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ

1۔ خالد علوی، اسلام میں اوراد کے حقوق، ص 9۔

2۔ سنن ابوداؤد، باب النبی من تزوج من مہجہ من النساء، ج 2 ص 220، ح 2050۔

اسلامی شریعت کے جو بہادی مقاصد ہیں ان میں نکاحِ سلا فی سلا کی حفاظت بھی ہے۔ اس کی بھانپنے کے لیے سلا نکاح کی طرف تو نکاح پر درودیتا ہے اور دوسری طرف اس کے منافی امور جنس اور رگہ اور رگہ سے بچنے کی تلقین کرتا ہے تاکہ صلح اور صاف و شفاف نسب کی بنیاد نکاح ایسا پاکیزہ معاشرہ وجود میں آسکے جس کے ہر گوشہ پر رابطہ ہو۔ نسب و رشتہ ہے جو خونی رشتہ کی بنیاد پر قائم ہوتا ہے، اولاد ان کو اس کے طور اور اولاد کے ساتھ جوڑتا ہے۔ یہی خاندان، قبائل، معاشرہ اور قوم کی بنیاد ہے۔ اور وہی وجہ ہے سلا فی سلا کا تسلسل قائم رہتا ہے۔ بچے پیدا ہوتے ہیں تو وہ جین والہ ہیں کاروبار و عمارتیں ہیں، بچے جو ان ہوتے ہیں ان کی مائیں و باپ ہیں تو پھر نئے لڑکی رشتے بنتے ہیں سب کتبہ اور خاندان وجود میں آتے ہیں، خونی رشتے پھیلتے ہیں تو یہی وحدت معاشرے کی شکل بھی اختیار کر لیتی ہے اور تسلسل کا سلسلہ بھی چلتا رہتا ہے۔ رو جین کا رشتہ محض جنسی خواہشات کی تکمیل کا ذریعہ نہیں ہے بلکہ یہ تسلسل فی سلا کی بقا و تسلسل کے لیے بھی ضروری ہے۔ اسلام کی رو سے مغرب میں تیزی کے ساتھ رونما ہونے والی ہم جنسیتوں کی مائیں بھی اسی بنیاد پر جنم لے رہی ہیں کہ یہ محض جنسی خواہشات کی تکمیل کا غیر فطری راستہ ہی نہیں ہیں بلکہ ان سے حصوں اور اولاد کی تسلسل کا مقصد بھی پورا نہیں ہوتا۔ آج مغرب میں خاندانی نظام جس تیزی سے رہ رہ کر ختم ہوتا ہے اس کی بہادی وجہات میں نکاح یہ بھی ہے کہ دنیا فی حقوق اور آزادی کے نام پر ہوسہ سٹی کلر اور غدا پیدا ہے۔ اور نفسانی خواہشات کی تکمیل کے لیے نکاح کے معاہدے کو بوجھ منقول کر کے وقتی تمدنی راہیں وضع کرنا نہیں قانونی جواز میں کیا جا رہا ہے اور اس کے پیچھے، دنیا کی دھندلیوں سے بھرنا اور کا مقصد کاغذی ہے۔

طلب اول و اولاد کے کرام

اور وہی طلبہ سلا ان بلکہ جو خاندان کی فطری خواہشات میں شامل ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں بہت سے کرامات کے ذکر ہیں کہ دور آن اولاد کے بارے میں ان کے رویوں، احساسات اور اظہارات کا ذکر کیا ہے۔

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهِ مَعَالِمًا (1)۔ اور وہ تمہاری مدد کرے گا احوال اور اولاد کے ساتھ۔

یہ الفاظ حضرت لوطؑ کے ہیں جو انھوں نے اپنی قوم کو سارے نو سو سال کی صبر آراء و موت و تلخ کے دور آن انھیں قبول کیا۔ کہ وہ اپنی دنیاوی شرافت سے آگاہ کرتے ہوئے استمال کیے۔ بنی اسرائیل پر، اپنی نعمتوں کا ذکر کرتے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا (2)۔ اور انھیں اور جن سے تمہاری مدد کی اور تمہیں کثیر عطا کیا۔

1- لوط 12۔

2- بنی اسرائیل 6۔

حضرت ہودؑ نے قوم کو اللہ تعالیٰ کی نصیحتیں یاد کرائیں تو انہیں کاٹھن کا ٹکڑا کر رکھ دیا۔

وَأْتُوا الذِّكْرَ إِنَّكُمْ لَعِندَ رَبِّكُم مِّنْ فَتْنَةٍ يَّفْتَنُوكُم بِهَا وَلِيَأْمُرَ بِتَقْوَىٰ ۚ إِنَّكُمْ لَبِهَاكُمۡ (1)۔

”اور اس سے ڈرو جس نے تمہیں ان چیزوں سے ہدایتی جنہیں تم جانتے ہو۔ اس نے تمہیں چوبایوں اور بیٹوں سے ہدایتی۔“

حضرت ابراہیمؑ نے اوروں کی نصیحت پر جس مسرت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حضور شکر کے الفاظ بیان کئے وہ یہ ہیں۔

فَبَشِّرْهُ بِأَسَدَىٰ ۖ مِنْ بَوِّ آبَدَىٰ بِعَقَبٍ (2)۔ ”تمہیں اسے، سخن اور سخن کے بعد عتوب کی خوشخبری دی۔“

فَمَدَّ يَدَيْهِ إِلَىٰ هَبْنِ عَلَىٰ أَنْكَادٍ ۖ هَبْنِ هَبْنِ ۖ وَبِشْرَ ۖ مَدَّ ۖ (3)۔

”اللہ کا شکر ہے جس نے مجھے برائی میں اسبابِ اسباب اور سخن بکشتے، چنگ میرا ہب و عیب میرا ہب۔“

حضرت زکریاؑ نے اپنی بہ سوزانہ آذین بیٹے کے بے اسکا دعا کی کہ اس میں اندرون آرزوئیں ادا ملنی ضروریات مست کرانگی

ہب۔ بکشتہ دعا تھی جو ہر اسباب اللہ بکشتہ چنگ اور بکشتہ زکریاؑ کی نصیب ہوئے۔

وَلَمَّا خَفَ بَنُو الْكَافِرِينَ أَنَّهُمْ يُغَوِّدُونَ قَالُوا كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا مُدْهِبِينَ (4)۔

”اور میں اپنے بعد اپنے بھائی بندوں سے ڈرتا ہوں، اور میری بیوی کا بچہ ہے تو مجھے اپنے پاس سے وارث عطا مانجو میری اور آل

بیتوب کی میراث کا وارث ہو۔ مگر آن مجید میں سوشل کی مفاہات بیان کرتے ہوئے اس ائمہ ہدایت کا بھی لا کر کیا گیا ہے جو وہ

اہل اہلاد کے ل چاہے کر تے ہیں۔ اہلاد اپنے خاص بندوں کی عطا ہے۔

وَلَمَّا بَقِيَ يَحْيَىٰ بَنُو الْكَافِرِينَ قَالُوا كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا مُدْهِبِينَ (5)۔

”اور جو (دعا کرتے ہوئے) کہتے ہیں کہ اس کا رے ہر دگر ہمیں اپنے بیوی بچوں سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا ہے۔“

1۔ الشعر 132، 133۔

2۔ ص 71۔

3۔ الم 39۔

4۔ م 5، 6۔

5۔ الف 74۔

اس کائنات میں مہمان کے لیے یہ شکر و سائل رکھے گئے ہیں اور علما ان کو اپنی محنت اور وسائل کو بروئے کار لا کر ان سے استفادہ کا حکم دیا گیا ہے۔ اس لیے ان کو معاشی بنیاد پر درآمد کے قتل کی ممانعت کی گئی ہے ورنہ آج جہیز میں معاشی بنیاد پر بچوں کے قتل کی جو عیسائی کی ہے اس میں اس خوف سے اسقاط حمل کر دیا بھی شامل ہے۔ اسلام میں کسی مذہبی عقیدے کی بنیاد بھی اور دے قتل کرنے اور، نصل حق حیات سے محروم کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ اسلام سے قبل مشرب لوگ اپنے بچوں کو دیوی اور دیوتاؤں کے رکی بھیجے تھے مہادیا کرتے تھے اسلام نے اس عاقلانہ رسم کی تحسین کرتے ہوئے اسے مسموع قرار دے دیا۔

1۔ حق عدس وانصاف:-

حسبہ! اہوں نے کہا کہ یوسف اور اس کا بھائی کا مے و دود کو ہم سے زیادہ محبوب ہیں، جبکہ ہمکب حاشور حبیب اللہ یقیناً والد صریح غلطی پر ہیں۔

نبی کریم ﷺ نے اولاد کے درمیان جو حصے میں انصاف مساوات اور برابری حکم دیا ہے۔
 حاتم بن عمر ابو عوانہ صلیبن عاصم نعمان بن بشیر روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو میرے والد نے کچھ عطیہ دیا عمر چشتہ واحد نے کہ
 میں رخصتی نہیں ہوں کچھ کہتا کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو کو احدہ تلو تو جنوں نے کہا کہ میں نے اپنے بیٹے کو
 جو عمر چشتہ واحد کے بیٹن سے کچھ عطیہ دیا تو عمر نے مجھ کو حکم دیا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کہ میں آپ
 ﷺ کو گواہ مقرر کروں آپ ﷺ فرمایا کیا ایسے ہی تمام بچوں کو تو نے دینے میں نے کہ نہیں آپ ﷺ

سفر ماہانہ سے سزا، اور لہذا اولاد کے درمیان عدل کروا نہیں دے وہ وہ جس کو اس کا اور ان کے بیٹے نے واجب کر دیا۔ (1)۔ اگر کسی آدمی کو لکھتے سے زیادہ دیاں ہو تو پھر اس کے لیے برہنہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسام میں اولاد کے درمیان برہنہ کی کا جو حکم دیا گیا ہے اس پر عمل لاری ہے، البتہ طبعاً اگر کسی بچے کی طرف زیادہ میں نہ ہو تو یہ معذور ہے لیکن سلوک و برتاؤ اور بین دین میں ہمیشہ برہنہ کی لاری ہے۔ کسی بچے کے ساتھ جتنی برہنہ سلوک کرنے سے ہاتھوں میں احساس کمتری، نفرت، مایوسی اور ہلاکت بغاوت پیدا ہو جاتی ہے۔ والدین کو اولاد کے درمیان برہنہ کی امور جیسے عقیقہ، وصہ اور معنوی امور جیسے شہادت، محاسبہ میں برہنہ کی کرنی چاہیے۔

حق عدل و انصاف کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

والدین کو اپنے بیٹوں کے درمیان عدل و انصاف کا حکم دیا گیا ہے۔ بیٹے بچپن میں تو اس حوالہ سے مکلف نہیں ہیں لیکن بالغ ہونے کے بعد اب کی ذمہ داری ہے کہ ان میں سے کوئی یہ دیکھے کہ اس کے والدین کا اس کی طرف جھٹکا زیادہ ہے جس وجہ سے اس کے باقی بہن بھائی کی حق تلفی ہو رہی ہے تو اس کا مرض ہے کہ وہ والدین کی اس بے جا طرف داری پر خاموش نہ رہے بلکہ والدین کو آگاہ کرے کہ میرے ساتھ اس امالی جھٹکا کی وجہ سے ہاتھوں کے حقوق مثلاً ہوسے ہیں اس لیے آپ عدل و انصاف سے کام لیکر مساوات قائم کریں۔ گزرتے جاتے وہ ایسا نہیں کرتے تو یہ اپنے ہاتھوں بدانت میں جانے کے مترادف ہے اور اپنے حق سے تہاڑ بھی۔ اور یہی تہاڑی ہے۔

وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ (2)۔ اور اپنے آپ کو خود اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ ڈالو۔

مارے معاشرے میں اولاد کی طرف سے عدل و انصاف کے حق سے تہاڑ کی بہت سی مثالیں موجود ہیں، اسلام کی رو سے کسی احد سے بھی کسی بیٹے کو عاقب کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر والدین اپنے کسی بیٹے کو عاقب کرتی ہیں تو ہائی اولاد کا مرض ہے کہ والدین کو اس قبیح کام سے منع کریں اگر وہ اپنے مفاد کی بہا پر ایسا نہیں کرتے تو یہ بھی اس حق سے تہاڑ ہے، کیونکہ کسی عاقب جو جانے سے اس کا حصہ یقیناً پائی میں تقسیم ہوتا ہے۔ دوسرے کا حق یہنا حرام ہے۔

سو تیجے بھائیوں میں سے کوئی اگر یہ سمجھے کہ والد کا رجحان اس کی طرف زیادہ ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے والد کے مال سے اپنے سو تیجے بھائی کی نسبت زیادہ مستفید ہو رہا ہے تو اسے خاموش نہیں رہنا چاہیے بلکہ اپنے والد کو سمجھلا چاہیے اگر وہ ایسا نہیں کرتا تو وہ حق عدل و انصاف سے تہاڑ کنندہ سمجھ ہو گا۔ معاشرے میں آج کل اس کی بہت ^{مثالیں} مثالیں سامنے آ رہی ہیں۔ ماں بھکیا بھائیوں میں سے بھی اگر کوئی یہ غموس کرے کہ والدہ کا وہ یہ اس کے ساتھ زیادہ زیادہ ہے جس کا اسے متبادل رہا ہے تو اسے بھی ماں کو سمجھلا چاہیے ورنہ یہ اس حق سے تہاڑ ہو گا۔ کیونکہ کہ دوسرے کا حق یہنا حرام ہے۔

اگر کوئی بیٹا یہ دیکھے کہ اس کے والدین اس کے کسی بھائی کی کسی خاص مجبوری کی وجہ سے اس کے ساتھ خاص شفقت کا معاملہ کرتے ہیں یا اس پر اس کی نسبت زیادہ مبالغہ کر رہے ہیں مثلاً بھائی پیدا اور اس کے علاج معالجے پر والدین کے اضافی خرچات ہو رہے ہیں بیکار بھائی اپنی ملازمتوں کی بنا پر کسی ایسی تعلیم کے حاصل کرنے جا رہا ہے جس پر والدین کے ہائی بیس کی نسبت زیادہ خرچات نہیں کئے گئے تو اس صورت میں باقی اولاد میں سے کسی کا معترض ہونا اس حق کا بے استعمال ہو گا جس سے معاشرے میں اس طرح کی بہت سی مثالیں موجود ہیں۔

اگر بھائی یہ دیکھتا ہے کہ اس پر اس کے والدین انجور کر رہے ہیں کہ اس کے چھوٹے بھائی بیس پر زیادہ اچھا کر سکیں تو اسے بھی والدین کو بتانا اور سمجھانا چاہیے ایسا کہ اس حق سے تجاوز کے روبرو اس کے لئے اس لیے کہ اس بات کی کوئی غلطی نہیں ہے۔ چھوٹے بھائی پر اسے ہوس گئے تو اس کے والدین کے پاس نہیں دینے کو بھی اتنا کچھ موجود ہو گا جتنا اس بھائی میں والدین کے سامنے بھی حق بات کہنے کی تلقین ہے۔

بنا کچھ، لَبَّيْكَ مَعَاذَكَ، عَيْنٌ وَالْقَضَاءُ هَكَذَا، بِسْمِ اللَّهِ عَلَى الْفُكْهِ، أَوْ أَلَا بِسْمِ اللَّهِ الْكَوْنِ، لَنْ يَكُنْ خَيْرٌ وَلَا قَبْلُ ۝
قَالَ لِي يَوْمَ (1)۔

”اے ایمان والو! عدل و انصاف پر مضبوطی سے جم جاتے رہو اور خوشنودی سوا کے لئے سچی گواہی دینے والے بن جاؤ، گو وہ خود تمہارے اپنے خلاف ہو یا اپنے ماں باپ کے بارشتہ داروں عزیزوں کے وہ شخص اگر ابر ہو تو اور فقیر ہو تو دونوں کے ساتھ اللہ کو زیادہ تعلق ہے۔“

اگر کوئی بالغ بچہ یہ محسوس کرے کہ اس کے والدین اس کی تعلیم پر خصوصی توجہ دے رہے ہیں اور باقی بچوں کی تعلیم پر کم توجہ دے رہے ہیں کہ وہ والدین کی توجہ اس جگہ پر مبدور کرے کہ اس کا بیٹا نہ کرنا بھی اس حق سے تجاوز ہو گا، اس لیے کہ اسلام سب کو حصول علم کے یکساں مواقع پر اہم کرنے کا حکم دیتا ہے، اور طلب علم پر مسلمانانہ توجہ ہے۔

اگر کوئی بڑا بھائی کے بعد اپنے ساتھ والدین کی طرف سے عدم مساوات کا رویہ دیکھے تو اس کا فرض ہے کہ وہ اپنے والدین کے سوچ کی روشنی میں کرتے ہوئے اپنے اس جبر حق کا مطالبہ کرے کیونکہ اپنے اس حق کے سینے میں خود سے کتنا کی بھی اس حق کا بے جا استعمال ہے اور یہ کہ بیس کے درمیان عدل احکام سے ہے۔

”حضرت نعمان بن بشیر نے اپنے خلیفہ میں فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے بیس کے درمیان عدل کرو، اپنے بیس کے درمیان عدل کرو۔“ (2)۔

2۔ نکاح، حق۔

اسلام میں والدین کی مدداری لگائی ہے۔ والد بائع ہو جائے تو ان کے لیے مناسب رشتہ دیکھ کر ان کے نکاح کا بندوبست

1۔ التہذیب 135۔

2۔ مستدرک احمد، اب حلیہ، نعمان بن بشیر، ج 30 ص 373 ح 18422۔

کریں کیونکہ برصغیر میں دی بہت سے نفسیاتی اور معاشرتی مسائل کا حل ہے اور یہ امر دو وجہ سے بھی ضروری ہے کہ والدین ہمیشہ محدوداریوں سے پرہیز کریں۔ سبکدوش ہو جاتے ہیں، کمر عمری پہنچتا ہے۔ سے پہلے ہی دی مستطاب نہیں، البتہ بن بیوی کو چھوٹے پر استغلاب ہو، حالات اجازت دیں اور اسباب دوسرا نقل مہیا ہوں تو اس میں تاخیر نہیں کرنی چاہیے قرآن مجید میں ارشاد ہے۔
وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (1)۔

”ہم میں سے جو مرد و خواتین غیر سٹاوی شدہ ہوں تو ان کا نکاح کرو لو اور بچے نیک، نیکبخت غلاموں اور عورتوں کا بنی۔“
در اصل یہ حکم والدین کو ہے کہ وہ اخلاقیات کے تحفظ کی خاطر یاغ اولاد کو جلد سے طریقہ سے ہٹا کر خیر سٹاوی دی کر دیں۔
کیونکہ جس بے راہروی سے معاشرے کو بچانے، وراعتی و اخلاقی، تدارک کے تحفظ کیلئے یہی مستطاب طریقہ ہے اس لیے کہ نکاح عاقلان کو شرم و حیا سے نوازتا ہے جس سے بچے جو بڑی کی دلچسپی پر قدم رکھیں تو ان کے والدین کو بہت زیادہ محتاط ہو جاتا ہے اور اسباب دوسرا نقل مہیا ہوں تو جلد از جلد ان کی ماوی کر دینی چاہیے۔ روایت ”جس پر کلام کیا گیا ہے یوں آیا ہے۔“
”جس کے ہاں اولاد پیدا ہو تو سے چاہیے کہ سے حسن اب سے آراستہ کرے، اور اس کا اچھا مہر رکھے، اور اس کے ہاتھ جو تو اس کی ماوی کرے، اور گروہ ہاتھ ہو اور اس کی ماوی دی نہ کی اور اس نے گناہ کیا تو اس کا گناہ اس کے باپ کے سر ہے۔“ (2)۔
اولاد کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے جیوں ساتھی کا خود انتخاب کرے، لیس والدین پر جس کی کرنے، اس کا نقل مہیا کرنے اور انتخاب میں کھلی پیداکر نے کی و مدد داری ہے۔ اکثر خالد عدوی لکھتے ہیں۔

”اسلام آزادی و جنسی اختلاف کو معاشرے کے اخلاقی وجود کے لیے خطرناک سمجھتا ہے، حریت و عصمت اور غیرت و حیا کو بھادی اجتماعی اقدار مروت ہے اس لیے نکاح کو آسان بنانے اور جنسی بے راہروی دکنے میں والدین اور معاشرے کو ٹکرا ہٹا کر واد کرنا چاہیے۔ والدین پر و مدد داری عائد کرے کا مطلب یہ ہے کہ وہ معاشرے کی اخلاقی قدروں کے تحفظ کیلئے اپنا کردار ادا کریں۔“ (3)۔

اسلام کی رو سے والدین کو جبر نہ دیوں سے، بختاب کرتے ہوئے، اور کی رضا مندی سے ان کی ماوی دیاں کروانی چاہیں۔
حق نکاح کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

والدین کی یہ و مدد داری ہے کہ وہ ہاتھ ہو کر اپنی بیوی کو لایا کر دیاں کروائیں لیکن اولاد کو بھی لاری ہے کہ وہ چھاس حق سے نہ تو تجاوز کریں اور نہ اس کا بے جا استعمال۔ آج کل اور دی بخت سے حق نکاح سے تجاوز اور بے جا استعمال کی متعدد صورتیں

1۔ بطور 33۔

2۔ البانی، ابو مہار حسن محمد صراہین، م 1420ھ۔ سلیمان الاعجازی، م 1420ھ۔ صغیر و المصطفیٰ و المصطفیٰ

الاست۔ ریاض، دار المعارف، 1412ھ۔ 1992ء، باب 737، ج 2، ص 163۔

3۔ خالد عدوی، اسلام میں بچوں کے حقوق، ص 24۔

درعہ اور ہا خصوصاً اولاد کے حق وراثہ کی حفاظت کے لیے اسد مے کسی کو یہ اجازت نہیں دی کہ وہ اپنے سارے مال کی وصیت کر جائے۔ اسی طرح اس بات کی بھی ممانعت ہے کہ اور یا کسی دیگر وارث کے لیے وصیت کی جائے اس لیے کہ درعہ و میں سے کسی کے بے وصیت سے باقیوں کا حق وراثہ متاثر ہوتا ہے۔ آپ نے اپنے جتنے اولاد کے خلیے میں اور ہا فرمایا، وہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حقدار کو اس کا حق دے دیا ہے۔ قسب وارث کے لیے وصیت نہیں کی جاسکتی۔ (1)۔

اگر کسی نے درعہ کے علاوہ کسی کے بے کوئی وصیت کی بھی ہے تو وہ صرف اس کے ترکہ میں سے چھوڑ دینے والی چیز کی اور نیکی کے بعد صرف کسی کی ملکیت یا نقد عمل ہوگی تاکہ درعہ کا حق متاثر نہ ہو۔ مفتی تقی عثمانی رقمطراز ہیں۔

”اگرچہ ترکہ کی ادائیگی اور وصیت پر عمل کرنا میراث کی تقسیم پر مقدم ہے، لیکن مرنے والے کو کوئی ایسا کام نہ کرنا چاہیے جس کا مقصد اپنے جہاد کو نقصان پہنچانا ہو مثلاً کوئی شخص اپنے راقوں کو محروم کرنے یا ان کا حصہ کم کرنے کی خاطر اپنے کسی دوست کے لیے وصیت کر دے، یا اس کے حق میں ترکہ کا مجموعہ خریدا کر لے، اور مقصد یہ ہو کہ اس کا چہرہ ترکہ پاس لگائی جائے جس کے پاس چلا جائے اور درعہ کو نہ ملے یا بہت کم ملے تو ایسا کرنا بالکل جائز نہیں ہے، اور کسی ایسے شریعت سے یہ قاعدہ مقرر فرمایا ہے کہ کسی وارث کے حق میں کوئی وصیت نہیں ہو سکتی، نیز غیر وارث کے حق میں بھی نہیں۔ چنانچہ سے یہ وصیت نہیں کی جاسکتی۔“ (2)۔

حق میراث کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

آج کل ہمارے معاشرے میں حق میراث کا بے جا استعمال اور اس سے تجاوز بہت زیادہ ہو چکا ہے اور اس کی بنی صورتیں سامنے آرہی ہیں۔ اس کی کلی صورت یہ دیکھنے میں آرہی ہے کہ میت کے ترکہ میں سے اس کی وفات کے بعد تقسیم وراثہ سے پہلے ہی اس ترکہ میں سے ہی اس کے ایصال ثواب کے لیے رقم خرچ کرنا شروع کر دی جاتی ہے۔ حالانکہ میت کے مرتے ہی اس کے مال میں سے چھوڑ دینے والے کے بعد اس کے ترکہ میں سے ہی ادائیگی (اگر ہو) چھوڑ دینے والے اس کی وصیت اور اگر کسی (جو) کمال عمل کرنے کے بعد ترکہ کو اس کے درعہ میں قاعدے کے مطابق تقسیم کرنا چاہیے۔ وراثہ کی اس طرح تقسیم سے قبل میت کے مال میں سے اس کے ایصال ثواب کے لیے خرچ کرنا جائز نہیں ہے ہاں کوئی اپنے ذاتی مال میں سے کرے تو درست ہے۔

1. جامعہ نعانی، باب، جامعہ اسلامیہ پورٹ، ج 4، ص 433، ح 2120

2. تقی عثمانی، آسانہ جرم، ص 254

ہے۔ بہت سے لوگ اپنے رہائشی مکاں کو کھلی جینے اور عموماً پھولنے جینے کے نام وصیت کر جاتے ہیں اور وہیابی خوشی اسے اپنا حق سمجھ کر لے لیتا ہے۔ یہ اس کی طرف سے حق درک ہے۔ سے تجاوز ہے اور حد سے میں تصریح موجود ہے کہ وارث کے لیے وصیت نہیں کی جاسکتی۔ رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن مسعود کے خطبے میں فرمایا اس سے بالکل منع مادی تھا۔ (1)۔

یہ بھی سمجھنے میں آتا ہے کہ مرنے والے کا بیٹا کی تقسیم کرنے کے بجائے خود اس پر قابض ہو جاتا ہے اور اس کے چھوٹے عیر راسخ بن بھائی چونکہ من شعور کو نہیں پہنچے ہوتے، اس سے فائدہ اٹھا کر وہاں تک کہ کو اپنی من مرضی سے استعمال کرنا رہتا ہے اور اگر تقسیم کرے بھی تو غیر مصطفیٰ کرنا ہے یہ اس حق درک ہے۔ سے تجاوز ہے۔

کچھ گھروں میں بیٹے کی تقسیم کے وقت۔ لڑکیوں کو عموماً بالکل محروم رکھتے ہیں جیسا کہ لفظ جہاز اور حق درک کا بے جا استعمال ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے صلب اولاد پر وہ کا آٹھواں حصہ خورق آن مجید میں بیان کر دیا ہے۔ اس حق کے ناجہ استعمال کی سب سے قبیح صورت جہاز سے من شریعت میں بہت عام ہے وہ یہ کہ بیٹی بہنوں کو حصہ نہیں دیتے حالانکہ ان کا حصہ قرآن کریم کی نص قطعی سے ہے۔ ہے۔ حق درک سے تجاوز کی یہ صورت بہت سے گھرانوں میں دیکھی جا رہی ہے کہ بڑے بھائی تقسیم میراث میں اپنے سوتیلے بھائیوں اور بہنوں اور سوتیلی والدہ کو اس کے حصے سے یا تو محروم کر دیتے ہیں یا کم دیتے ہیں، ایسا کرنا ناجہ ہے اس لیے کہ ان سب کے حصے منصوص ہیں۔

حق درک سے تجاوز کرتے ہوئے بہت سے بیٹے سہیل بنیں، بہن بھائیوں کو والد کے کہ سے حصہ نہیں دیتے یا کم دیتے ہیں یہ بھی ناجہ اور منصوص احکام کی خلاف ورزی ہے۔

والدین کی زندگی میں ہی اگر اولاد میں سے کسی نے رکھا کہ ان کے والد یا والدہ نے کسی وارث کے لیے کوئی وصیت کر رکھی ہے یا کسی غیر وارث کے لیے کیا تھائی سے زیادہ کی وصیت کر دی ہے تو اس کا فرض ہے کہ وہ والدین کو سمجھا کر اس وصیت کو ختم کروائے اس کا ایسا کرنا بھی حق میراث کا ہے جا استعمال ٹھہر ہو گا۔ اس لیے کہ والدین کسی وصیت کر کے اپنے حق سے تجاوز کر رہے ہیں اور اولاد کا باوجود علم کے انھیں اس سے دور رکھنا اپنے حق کا ہے جا استعمال ہے۔

ڈاکٹر محی الدین ر قنطر ان ہیں۔

”حاصلہ کلام یہ کہ اگر آدمی کے استعمال حق کے نتیجے میں یا حق کے عدم استعمال سے یا کسی عقد کے انعقاد کے یا کسی کو ضرر لاحق ہو تو یہ حق کا ہے جا استعمال یا تحسف کہلائے گا۔ (2)۔

1۔ جائزہ ذی، باب، جہاز لاہور پبلشرز، ج 4 ص 433، ص 2120۔

2۔ محی الدین، حقوق کا ہے جا استعمال، ص 33۔

1۔ حق دل و انصاف:

اسلام میں والدین کا حق کیا گیا ہے کہ وہ بیٹوں اور بیٹیوں کے درمیان مساویہ سلوک کریں، بیٹوں کو بیٹیوں پر ترجیح دیں اور بیٹیوں کے درمیان بھی عدل اور ہم آہمی کا رویہ اختیار کریں کسی بیٹی کو بھی کسی بیٹی پر ترجیح نہ دیں۔ والدین کے لیے برہنہ کا یہ سلوک بیٹی کی پیدائش کے فوراً بعد سے ضروری ہو جاتا ہے۔ بیٹی کو عدل سے ضابطہ میں ہاں نکال دیا جائے، اس کی پرورش اور نگہداشت "میں کسی طرح بھی بیٹے کی نسبت کم نہ کی جائے، سلام میں حقوق سے عاقل سے بیٹے اور بیٹیوں میں کوئی فرق نہیں ہے، پرورش، تربیت، تربیت اور محبت و شفقت سمیت وہ تمام حقوق جو بیٹے کو حاصل ہیں وہی بیٹیوں کو بھی حاصل ہیں، بلکہ بیٹیوں کے حقوق کو زیادہ اہتمام سے اور کرنے کی تاکید کی گئی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا:

.. جس کے ہاں بیٹی ہو اور وہ ۱۵ سے زائد ہرگز میں نہ گاڑے، اور نہ ہی اسے "تہ" سمجھے اور نہ اس پر بیٹیوں کو ترجیح دے تو اللہ تعالیٰ اسے "تہ" میں داخل کریں گے۔ (1)۔

اسلام اس سوچ کی شدت کے ساتھ حوصلہ شکنی کرتا ہے جس کے مطابق یہ نقطہ نظر سامنے آئے کہ چونکہ بیٹی ہرگز ہو کر مالی معاوضہ نہیں کر سکتی اس لیے اس کے ساتھ بیٹوں کی طرح کا سلوک نہ کیا جائے، اسلام نے بیٹیوں کی پرورش اور تربیت کے حوالہ سے دنیاوی اور دینی نگاہ سے آگے نکل کر ان کے نقطہ نظر سے سوچنے کا حکم دیا ہے۔ سکھ اور مقام پر آپ ﷺ نے بیٹیوں کے حقوق کی ترجیح کو واضح کرتے ہوئے فرمایا:

.. بہو، دلاور کے ساتھ مساوات اور برہنہ والا معاملہ کرو، اگر میں اس معاملہ میں کسی کو ترجیح دیتا تو عورتوں کو ترجیح دیتا۔ (2)۔
 .. حمیرہ السلام ﷺ نے اپنی چھوٹی چھوٹی ہاتھوں میں بھی بچوں کے حقوق کی رخصت کر کے کیا کیڑا مایہ کرتے تھے۔ شعبہ الاموال میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

.. مکی شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ مجھے میں اس کا بیٹا آیا تو اس نے اسے چار کیا اور بیٹی کو دس دیا، پھر اس کی بیٹی آئی تو اس نے اسے دہو میں، پھر اس کا بیٹا آیا تو اس نے اسے پانچ دیا، پھر اس کا بیٹا آیا تو اس نے اسے دس دیا، پھر اس کا بیٹا آیا تو اس نے اسے دس دیا، پھر اس کا بیٹا آیا تو اس نے اسے دس دیا۔ (3)۔

1۔ سنن ابوداؤد، باب فی الفضل من مالہ، ج 4 ص 337، ص 46، 5۔

2۔ انظر فی، سیدان بن أحمد بن یوسف بن مطیر اللخمی الشافعی، أبو القاسم، م 360، معجم الترمذی۔ تحقیق محمد بن عبدالمجید السیوطی، ج 1، ص 1197۔

3۔ شعبہ الاموال، باب حقوق النسا والاولاد، ج 11 ص 154، ص 8327۔

بیشی اس لیے بھی زیادہ حقوق کی مستحق ہے کہ وہ اپنے والدین کے ہم چند سالوں کی مہمان دہی ہے، پھر دوبارہ کرسپتے عاوانے کے پاس چلی جاتی ہے، اسی لیے اسلام میں جتنی تاکید بیشی کے معاملے میں کی گئی ہے اتنی بیٹے کے معاملے میں نہیں ہے، لہذا اسلام نے بیٹوں کے درمیان بھی بلا تفریق انصاف اور برابری کا حکم دیا ہے اور ان کے درمیان کسی بھی چھوٹی بڑی تفریق کرنے سے منع کیا ہے۔ آپ ﷺ کی متعدد احادیث میں بیشی کی پرورش کی تھیں۔ واضح کی گئی ہے جن میں سے جامعہ مذکی کلکیا رکھا۔
 کے الفاظ یہ ہیں۔

”جس سے دو لڑکیوں کی پرورش کی وہ اور جس سے - میں یوں اکتھے داخل ہوں گے اور (بیٹے جاتے ہوئے) آپ ﷺ نے اپنی دو لڑکیوں کے ساتھ مل کر رہا کیا۔“ (1)۔

حق عدل و انصاف کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

اگر کوئی بیٹی علیحدہ - کے بعد اپنے ساتھ والدین کی طرف سے عدم مساوات کا ردہ دیکھے تو اس کا حل ہے کہ وہ اپنے والدین کے کوپ کی رٹ - کرتے ہوئے اپنے اس جائز حق مساوات و انصاف کا مطالبہ کرے، کیونکہ بے اس حق کے بیٹے میں خود سے کٹائی بھی اس حق کا بے جا استعمال ہے۔ اسے معاشرے میں بہت سے گھرانوں میں بیٹیاں اپنے ساتھ انصافی ہوتی دیکھ کر بھی خاموش رہتی ہیں۔ کہ شریعت نے انھیں اپنے حق کے مطالبہ کا اختیار دے رکھا ہے۔ اسے معاشرے میں بہت سی بیٹیاں شریعت کی طرف سے عطا کردہ اپنے جائز حقوق کے نام و استعمال کی وجہ سے مبرا و رور خود سر ہو جاتی ہیں اور یہ حق عدل و انصاف کا بے جا استعمال ہے۔ اس لیے کہ شریعت نے جائز امور میں والدین کی ہر مامور داری اور طلب کو براہ کرا دیا ہے۔ اس حق کے سے تجاوز کرنا - صورتوں سے معاشرے کے بعض گھرانوں میں مادی شدہ بیشی کی اپنے بچے کے معاملات میں بے جا مداخلت ہے۔ بیشی رخصت ہو کر اپنے شوہر کے گھر چلی جائے تو وہ ایک الگ گھرانہ بناتی ہے، اس کے بعد اسے اپنے والدین اور بہن بھائیوں کی طرف سے بہت سے حقوق تو حاصل رہتے ہیں، لیکن ان کے امور میں ایسی مداخلت کا حق نہیں رہتا جس سے ان کے عائلی معاملات میں کوئی تھرا ہوا ہونے کا اندیشہ ہو۔ حق عدل و انصاف کی آزمائش بہت سی بیٹیاں اپنے امور پر ہند ہو جاتی ہیں جن کی جازت دیں والدین کے لیے شرعاً ممکن ہوئے کے ساتھ ساتھ عائلی روایات کے بھی خلاف ہوتا ہے، اس سے بھی بہت سے مسائل جنم پتے ہیں۔ بچوں کا شریعت کی طرف سے ممنوع امور میں اپنے بھائیوں کے ساتھ مساوات کا مطالبہ کرنا حق عدل و انصاف سے تجاوز ہے

1۔ جامعہ مذل، باب جانی الفقه علی البزات والاعوان، ج 4 ص 319، ص 1914۔

بہت سی بچیوں کی ماں دی کہیں ہو پائی یا وہ بیوہ یا مستحلفہ ہو کر مدین کے گھر واپس آجاتی ہیں، ان کے ساتھ بعض اوقات ان کے والدین کا ردیہ الصغیٰ والا ہوتا ہے۔ اس موقع پر ان کا احساس کمتری اور احساس محرومی کا شکار ہو کر اپنے جہدِ حق سے دستبردار ہو جاتا ہے۔ حق سے تہا در ہے۔ اس لیے کہ ایسی بچیاں تو زیادہ فوج کی مستحق ہیں جیسا کہ پی کریم ﷺ نے فرمایا۔
 ”کہا میں تمہیں اصل تہہ بن صدقہ۔ بتلاؤں وہ یہ کہ تم ایسا اس بچی پر حج کر دو واپس تمہارے گھر آگئی ہو اور تمہارے علاوہ اس کا کوئی کماے والا نہ ہو۔“ (1)

2۔ حق نکاح:

بچی کے بالغ ہو جانے پر مطلب رشتہ بنتے ہی بچی کی ماں سے پوچھ کر اس کی ماں کو اور بیٹا والدین کا رضیہ ہے۔ بچی کے سن ۷ کو پہنچنے پر مدین کو بہت محتاط ہو جاتا ہے اور بلا کسی شرعی مجبوری کے اس کی ماں کی شہ خیر نہیں کرتی چاہے بچیوں کی مرضہ سنا دی میں بہت سے معاشرتی اور نفسیاتی و اخلاقی مسائل کا حل ہے۔ بچی کی مرضہ۔ مطلب جگہ ماں دی سے والدین کے کندھوں تک پہنچ کر بڑی بوسہ اور دیکھ جاتی ہے۔ اسلامی تاریخ میں مرضہ سنا دی کی بہت سی مثالیں موجود ہیں، ان میں سب سے بڑی مثال یہ کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بالغ ہونے پر رخصتی کر، کہ حضور ﷺ کے گھر روانہ کر دیا۔ اسلام میں ۷ کے بعد بچی کی ماں دی میں دوجنا خیر مایہ نہیں ہے۔
 ”حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ۔ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا تو رخصت میں لکھا ہوا ہے کہ جس شخص کی بچی بڑھ کر کی ہوئی اور سنے دس کی ماں دی نہ کی، پھر وہ کوئی ماہ کر بیٹھی تو اس کا گناہ اس نے والد کے سر ہے۔“ (2)۔ اس مسئلہ میں بڑا ہر ماں کا ہر ۷ سے استعفاء ہے۔ مدین کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنی بچی کے لیے جیوں ساتھی کے انتخاب میں رہنمائی اور معاونہ اور سنا دی کے مسائل میں کریں البتہ اسلام میں بچی کو یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ اپنی زندگی کے ساتھی کا خور و انتخاب کرے، اس کے لیے اسلام نے عورت کو سب بات کی بھی اجازت دی ہے کہ جس آدمی کے لیے اس کا رشتہ مانگا جا رہا ہے وہ اسے دیکھے، مگر یہ اجازت نہیں ہے کہ وہ اسے آراؤنڈ ملاقاتیں اور خلوت شروع کرے۔ سبط اسد ندوی نے اس بارے میں ابن قیمؒ کے حوالے سے استنباط نقل کیا ہے

1۔ منہن ابن ماجہ، باب الوالد والوالدہ احسان ابی الیمان، ج 2 ص 1209، ح 3667۔

2۔ مشہد احمد، حقوق الوالد والوالدہ، ج 1 ص 138، ح 8302۔

، شریعت اسلام میں جس مقصد کی خاطر حاضب کو اپنی مخطوبہ کو بچھ لیے کی تاکید دہا ہے۔ کی ہے، اس مقصد کا تقاضہ یہ ہے کہ مخطوبہ بھی حاضب کو دیکھے، چنانچہ فقہانوں نے اسے بھی مستحب قرار دیا ہے۔ (1)۔

اسلام نے والدین کو اس بات کا پابند کیا ہے کہ وہ اپنی بیٹی کی ما دی اس کی مرضی کے خلاف نہ کریں اور اگر والدین اس کی مرضی کے بغیر اس کا نکاح کر دیں تو وہ اس نکاح کو صحیح کر داسکتی ہے۔ حضرت امین عباس سے روایت ہے۔

مکیہ کنواری لڑکی سے رسول اللہ ﷺ کچھ مسہ میں آکر عرصہ کی کہ اس کے والد نے اس کا نکاح کر دیا ہے حالانکہ وہ (لڑکے کی) پسند نہیں کرتی، تو آپ ﷺ نے اسے اختیار دے دیا کہ وہ نکاح صحیح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے۔ (2)۔
یہ اختیار لڑکی کو دھکتی ہو چاکتی ہے اور دھکتی ہو جانے کے بعد صلح، طلاق یا کسی شرعی عمل کی بنیاد پر اسے اختیار حاصل ہو سکتا ہے۔

حق نکاح کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

اسلام نے بیٹی کو یہ حق دیا ہے کہ اس کے والدین اس کی ما دی اس کی مرضی معلوم کر کے کر دیں۔ بیٹی سے اجازت لینا یا اس کی مرضی معلوم کر محض خائستہ کی نہیں ہے کہ یہ بھی طوری یا زبردستی اس کی زبان سے مقرر کر دیا جائے، ان اسٹیٹ نے لکھا ہے۔

حصہ ۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے رشتہ کی پہلی کی تو آپ ﷺ نے ان سے کہا علی تمہارا کرہ کر رہے ہیں، کہ یہ وہ خاموشی رہیں تو آپ ﷺ نے اس کا نکاح کر دیا۔ (3)۔

۲۔ رے معاشرے میں اکثر گھرانوں میں یا تو بیٹی سے اجازت لینا نہیں جاتی یا محض خائستہ کی جاتی ہے۔ ایسے موقع پر بیٹی اگر اس رشتے پر رضامند نہ ہو تو اسے صاف انکار کر دینا چاہیے اس کا نہ چاہتے ہوئے خاموش رہنا حق نکاح میں رضامندی کی

1۔ اسید، حافظ محمد مطبہ ندوی۔ پاکیزہ سسل اور صباغ معاشرہ کیوں اور کیسے؟۔ حیدر آباد، بھارت۔ مکتبۃ الاسد لٹریچر ک

2014ء، ص 47۔

2۔ ابو داؤد، کتاب النکاح، ج 2 ص 219، ح 2096۔

3۔ ابن اسحق محمد بن یحییٰ بن علی بن ابی طالب، ص 151ء۔ سیرت ابن اسحق۔ محقق سہیل

ذکاء، سیرت، دار الفکر، طبع 1398ھ۔ 1978ء، بابہ زوج فاطمہ، ج 1 ص 247

شرط کا ہے جائستعال ہے۔

۳۔ رے ہاں بد قسمتی سے بہت سی بچیاں اپنا کردار و خداداد نر طبیعتی ہیں جس کی وجہ سے ان کے لیے رشتے نہیں آتے اور والدین دوسری آگاہ نہیں بن سکتے ہیں۔ بچوں کا ایسا طرز عمل والدین کو بیٹی کے حق نکاح کی ادائیگی سے روکنے کا سبب بنتا ہے، اور بیٹی کا رہنا مستقل بھی وہاں لگ جاتا ہے۔

بہرحال بیٹیوں پر رے ہاں میریج کا درستہ انداز ہی نہیں جس کی وجہ سے والدین کے حق نکاح کو معطل کرنے کے ساتھ ساتھ پسند کی بنا دی کے اپنے حق کا بھی ہے جائستعال کرتی ہیں، اس لیے کہ پسند کی بنا دی کا مطلب کرٹ میریج نہیں بلکہ والدین کے توسط سے مرضی کی بنا دی ہے۔

بعض والدین قہر علی لازم کی جگہ پر علاقائی و قہر کی رسومات پیالہ دوسرے کے لالچ میں اپنی بیٹیوں کا نکاح ان کی مرضی کے بغیر مطالبہ کر رہے ہیں یہ والدین کی طرف سے بیٹی کے حق نکاح سے تجاوز ہے اور بیٹی کا خاموش رہنا بیٹی کی طرف سے اپنے حق نکاح کا ہے جائستعال ہے۔

3۔ حق میراث:

بیٹی کو اسلام میں اپنے والدین کا وارث ٹھہرایا گیا ہے، جس سے اسے کسی صورت محروم نہیں کیا جاسکتا۔ شریعت نے نہ صرف یہ کہ بیٹی کو وارث ٹھہرایا ہے بلکہ اس کا حصہ بھی متعین کر دیا ہے تاکہ کوئی جبر نہ تو اس کا حق کم کر سکے اور نہ اسے محروم کر سکے۔ بیٹی کے حق ورثہ کی بنیاد پر آن مجید میں بیان کی گئی ہے اور ادا ہوتا ہے۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي ذَلِكُمْ لِلرَّجُلِ الْمَالُ الَّتِي لَهُ وَلِلنِّسَاءِ الَّتِي لَهُنَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ الَّتِي لَهُنَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ الَّتِي لَهُنَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ الَّتِي لَهُنَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ الَّتِي لَهُنَّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ

”اللہ تعالیٰ تمہیں وصیت کرنے کے لیے ہدی اور ورثہ کے بارے میں کہ لڑکے کے لیے حصہ ہے در لڑکیوں کے برابر بھرا کر لڑکیوں کو اور لڑکیاں دو سے زیادہ تو ان کے لیے حصہ کے کا دو تہائی ہے اور اگر لڑکی ہے تو اس کے لیے آدھا حصہ،“

اللہ نے بیٹی کا ورثہ میں حصہ تو بیٹی کی نسبت آدھا حصہ ہے لیکر اس کی متعدد ذرائع سے اسکی حلاقی کی ورثہ کے معاملہ میں دوسرا سے زیادہ فائدے میں رہتی ہے کلیہ تو یہ کہ سب طرح کی معاشی ذمہ داریوں سے ما دی سے پہلے اور اس کے بعد بھی آدھا حصہ رکھتا ہے دوسرے کہ شوہر کی طرف سے ملنے والے مہر کو چاہے شریعت غیر اس کا ذاتی حق قرار دیا گیا ہے۔ تیسرا یہ

بہت کم مگر کچھ گھرانوں میں یہ بھی ہو رہا ہے کہ بیٹی بیٹے کے برابر حصے کا مطالبہ کر رہی ہے، ایسا کہ حق و راسخ سے تھوڑے کے ذیل میں تھا ہے چونکہ شریعت نے خود بیٹی کا حق بیٹے سے نصف منصوص کر دیا ہے۔ ادا و بادی تعالیٰ ہے

لِوَصِيكَمُ الَّذِي فِيْكُمْ وَلَا كُفْرًا بِمَا كُفِرَ بِهِ مِنْ قَبْلُ وَلَا يَكْفُرُ (1)

”اللہ تعالیٰ تمہیں وصیت کرتا ہے تمہاری اور اس کے بارے میں کہ لڑکے کے لیے حصہ ہے، لڑکیوں کے برابر“۔
 کچھ بیٹیاں وہی خوشی سے اپنا حصہ مطالبہ کر دیتی ہیں اور پھر مستقبل میں دوبارہ اس کا مطالبہ شروع کر دیتی ہیں، یہ عمل بھی حق و راسخ سے مشہور ہے اس لیے کہ حلیہ میں صبر کر کے اس کی دائی کا مطالبہ نہ کیجیے، عمل نہ ہو گیا ہے۔ اور وہی رحم محرم سے صبر شدہ چیز کی دائی کا مطالبہ تو ایسے ہی ممنوع ہے۔ (2)

بہت سی بیٹیاں اس لیے راسخ میں اپنے حصے سے زیادہ کا مطالبہ کرتی ہیں کہ ان کے والد سگلیہ سے زیادہ مال دیں کی ہوتی ہیں۔ اور یہ دیکھتی ہیں کہ ان کے سوتیلے بھائی یا بیویوں کی تعداد ہم سے زیادہ ہے تو وہ اپنے منصوص حق سے زیادہ کا مطالبہ شروع کر دیتی ہیں یہ بھی اپنے حق سے تجاوز ہے۔ اس لیے کہ دینا اس کے حصے منصوص ہیں۔
 ۲۔ رے معاشرے کے بہت سے گھرانوں میں بیٹیاں راسخ میں اپنے حصے پر قبضے سے قبل بلکہ تقسیم و راسخ سے قبل ہی اپنے حصے دستبردار ہو جاتی ہیں۔ یہ بھی اپنے حق کا بے جا استعمال ہے، کیونکہ و راسخ ہجری عطا ہے جس پر قبضے سے پہلے اس سے دستبردار نہیں ہوا جاسکتا۔ (3)

۱۔ النساء ۱۱۔

2۔ جامعہ حنفی، باب ما جاء فی امر جوعانی الصبر، ج 3 ص 585۔

3۔ ابن عابدین، العقود والدر مثلی، ص 26۔

باب سوم

والدین اور بہن بھائیوں کے حقوق، حدود اور معاشر مسائل

فصل اول

والدین کے بارے احکامات

بحث اول: والدین کی فطریہ وادبیہ

بحث دوم: والدہ کے حقوق، حدود اور معاشر مسائل

بحث سوم: والد کے حقوق، حدود اور معاشر مسائل

والدین کے بارے احکامات:

والدین کی تعلیم اور تربیت:

چھ۔ اس دنیا میں آنکھ کھولتے ہیں۔ پس یہ کانٹھا سا وجود ہوتا ہے۔ اس میں نہ بولنے کی قوت ہوتی ہے نہ چلنے پھرنے کی
سکتہ، نہ حتیٰ قسط۔ بھی نہیں ہوتی کہ کچھ کھا سکیں۔ یہ میں حال کا وجود اس کے لیے بڑی نعمت ہوتا ہے جو بعد اس کی نگرانی
کرتے ہوئے اسے دور رکھ دینے سے لیکر اس کی نگہداشت کی کہ وہ دھڑکی پورا کرتی ہے اس راتوں کی نیند اور دنوں
کا سکھ چیں اس کے لیے وقفہ و حلا ہے۔ باپ کی شفقت اسے زمانے کے سرد و گرم سے بھاتی ہے، اس کی محبت کی چھاؤں
اسے ناس کے رنج و تکلیف سے دور کر دیتی ہے۔ اس کی پرورش کے نتیجے میں وہ شعور کی آنکھ کھولتے ہیں تو سے صاف
نظر آتا ہے کہ اسے اس ستارے کی پچھپانے والے اس کے والدین ہیں۔ والدین بچے کے دیا میں آئے کلمہ۔ بچے ہیں اس لیے اللہ
تعالیٰ نے آسمان میں اکشر۔ اپنی وحدانیت کا ذکر کیا ہے تو ساتھ ہی والدین کے ساتھ حسن سلوک کی بھی تاکید کی ہے۔
وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا شَيْئًا مِّمَّا يَدْعُونَ ۚ يَدْعُ إِلَهُ سِوَاهُ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ شَيْءٌ ۚ كَذَٰلِكَ يَدْعُوا ۚ (1)۔

دور اللہ علی نبی ہندگی کرو اور کسی چہرہ کو بھی اس کے ساتھ ٹھیک نہ ٹھہراؤ اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو۔

مکتبہ دومرتے مقام برہنہ، احمد آباد - کے ساتھ علی والدین کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید کرتے ہوئے مانا گیا۔

یعنی: رتبت الایضافہ کو انکار کرنا بالکل غیر اخلاقی ہے۔ (2)۔

اور فیصلہ کر دیا ہے آپ کے رب نے کہ مسیح عہد تک کروٹنی کی سوائے اس کے اور والدین کے ساتھ حسن سلوک نہ کرو۔ اس دنیا میں جتنی محبتیں، رشتہ جاتی ہیں، ان سب میں ملائقہ کی کوئی نہ کوئی عرض ضرور واسطہ ہے، اس دنیا میں بے غرض محبت نہیں مل سکتی۔ لیکن والدین کی ایسی اولاد کے ساتھ محبت بے غرض ہوتی ہے، اس کا بڑا یہ تو یہ ہوتا ہے کہ جتنی جان بھی ملی جائے، لیکن اولاد کو فائدہ پہنچ جائے، اسی لیے ملتے سے بھی حقوق میں اس کا درجہ سب سے زیادہ اور مقدم رکھا ہے۔ حقوق العباد میں ان کے حقوق کو فوقیت حاصل ہے۔ اس میں والدین کی ممانعت کو کبیر گناہوں میں بھی اکبر لکھا کرتے اور دیکھا ہے۔ اور اس گناہ کی ہولناکی واضح کر دے کے لیے احادیث میں اس کا ذکر شرک کے ساتھ کیا گیا ہے جیسا کہ قرآن میں والدین کے حقوق

خاندان نکلیا عظیم والدین کا وجود ہے۔ سال باپ کے بغیر کوئی معاشرہ تشکیل نہیں پاسکتا، ماں باپ کی بنیاد پر معاشرے کی بنیاد کاٹھی ہے۔ بیوی اور خاوند کا سب سے اچھا دوست ماں باپ والد ہے۔ یہ دو سچے ایک رحمت و اس کے انتظام کا عکس ہے۔
و ملحقہ - کا انکار کفر کے مترادف ہے:

اپنے باپ سے ہے، عسی کا اظہار کیا کرو، جس نے اپنے باپ سے بے غمی و کھائی تو وہ کفر ہے۔ (1)

اس حدیث کی تفسیر میں علامہ ابن حجر عسقلانی نے ابن بطال کے حوالہ سے لکھا ہے۔

، جو شخص معلوم ہونے کے باوجود اپنے والد کے علاوہ کسی اور کی طرف جان بوجھ کر لپٹی نسبت کرے، تو اس کا یہ عمل کفر کے مترادف ہے۔ درمیان کفر سے مراد حقیقی کفر نہیں ہے جس سے ہمیشہ دوزخ میں رہنا پڑے گا۔ اور یہاں اس فعل پر کفر کا اطلاق اس لیے کیا گیا ہے کہ گویا اس نے اللہ پر جھوٹا الزام لگایا ہے کہ اس نے اسے اس کے والد کے نہیں بلکہ فلاں کے لطف سے پیدا کیا ہے۔ (2)

اس کائنات میں ہرگز اس کے بعد اولین حیثیت والدین کو ہے۔ ان کی رشتوں کی پہچان ہے۔ اور ان رحمت و رحمت اور انتظام کا یہ بھی پہچان ہے۔ ذاکر خالد علوی پر قلم اڑا رہی ہیں۔

، والدین کے ساتھ حسن سلوک نکلیا عائلی اور معاشرتی ثوابی ہے جس کے ہونے اور نہ ہونے کے معاشرے پر گہرے اثرات مرتب ہوتے ہیں۔ خاندان میں والدین کو بنیادی حیثیت حاصل ہے، اس لیے ان کے ساتھ حسن سلوک خاندان اور معاشرے کو ایک نیکو ردی اور انس و محبت کے بہت دے گا، اس طلبت و احترام معاشرے میں ہم آہنگی نکلیا جہتی پیدا کرے گی۔ والدین کے حقوق کی عدم ادائیگی اور بدسلوکی کے نتیجہ میں معاشرے کی فضا عام ہوگی، جو ہر اس کے اندر ہے طلبت کو ختم کر دے گی۔ آراء غیابی و جہد میں آئے گی اور شتر بے مہم قسم کے وہاں اور دشمن پائیں گے جنہیں قانون، احکام اور اخلاق کی پابندی کا احساس نہیں ہوگا۔ (3)

1۔ صحیح بخاری، باب من ادلی الی غیرہ، ج 8 ص 156، ص 6768۔

2۔ ابن حجر، أحمد بن علی بن حجر أبو الفضل، المستدرک علی الصحیح، ج 1 ص 1379، ج 12 ص 55۔

3۔ خالد علوی، اسلام کا معاشرتی نظام، ص 223۔

اسلام والدین کے اس قدر احترام کا حکم دیتا ہے کہ دوسرے کے والدین کو بھی برا بھلا کہنے سے منع کرتا ہے تاکہ کوئی جواب میں اس کے والدین کو برا بھلا یا گالی نہ دے۔ صحیح بخاری میں روایت ہے۔

..کبیر گما ہوں میں سکتا یہ بھی ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ پر مفت کرے۔ حاضرین نے عرض کیا کوئی شخص کیسے اپنے والدین کو گالی دے سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ کسی کے باپ کو گالی دے، وہ کسی کی ماں کو گالی دے، اور وہ پلٹ کر اس کے ماں باپ کو بھی گالی دے۔ (1)

حسن سلوک کی صورتیں:

والدین کے ساتھ حسن سلوک کی مختلف صورتیں ہیں۔ آنحضرت ﷺ میں بچوں کی گئی ہیں۔ ان کے مطابق سب سے پہلی صورت یہ ہے کہ والدین کے ساتھ اور دکارویہ شکر گناہی والا ہو۔ اور ان سے شکوے نہ کرے۔ بھتا بپ کیا جائے۔ حسن سلوک کی دوسری صورت یہ ہے کہ وہ دین کو جہدِ فکر کے طریقے سے خوش رکھنے کی کوشش کی جائے۔ اس سے کہ اور اداوت نبوت سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ کی رضا والد کی رضا اور اللہ کی رضا والد کی رضا کی راہنمائی میں ہے۔ حسن سلوک کی تیسری صورت یہ ہے کہ والدین کی خدمت میں جاسے، اس سے کہ صحت میں والدین کی خدمت میں کوہ اور بھڑکتی کی معیتوں کے دور کرے سکھ۔ بتایا گیا ہے۔ والدین کے ساتھ حسن سلوک کا یہ بھی تقاضہ ہے کہ ان کے ساتھ عذر دہانی و انکسار نہ ہو۔ پیش آیا جائے۔ حسن سلوک کا یہ بھی تقاضہ ہے کہ والدین کا رعب و احترام کیا جائے۔ والدین کے ساتھ حسن سلوک میں یہ بھی شامل ہے کہ ان کے ساتھ لہجہ، محبت کا اظہار کیا جائے۔ گفتگو میں نرمی کرنا بھی حسن سلوک کا تقاضہ ہے۔ ان کی اطاعت فرمانبرداری کرنا بھی حسن سلوک ہے۔ والدین کی مافیہ حدود و است کو پورا کرنا بھی حسن سلوک میں شامل ہے۔ اور حسن سلوک کا یہ بھی تقاضہ ہے کہ والدین کے لیے دعا کا اہتمام کیا جائے۔

1۔ صحیح بخاری، باب ۱۱، ج ۱، رد المحتار، ج ۳، ص ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱

والدہ کے حقوق و حدود و معاصر مسائل

والد اور والدہ دونوں کا اولاد پر حق ہے، لیکن والد کا حق رچ رہا ہے، اس لیے کہ اولاد کی خاطر والدہ کو والد کی سمیت ریلہ مشکل اور صبر آزمایہ مرحلے سے گزرنا چاہتا ہے۔ آن بیجید میں والدین کے حقوق سمجھ کر رکھو۔ در آن والدہ کی خصوصی مشقوں کا ذکر اس کے بارے میں خصوصی حقوق کا متقاضی ہے۔

اور اس کا روضہ چھڑا ہوا دس سال تک کہ تم غمگین ہو کر میری طرف سے دعا کرتے ہو اور میری طرف سے تمہارا دعا ہو گا،

یہ کریم مظلوم کی امانت میں بھی والد کے زیادہ حقوق پر حسرت کے ساتھ زور دیا گیا ہے۔، حضرت امیرؓ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی وصیت میں حاضر ہوا اور عرض کی میرے بہترین شوک کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری والدہ، اس نے عرض کی پھر کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا تمہری والدہ، اس نے عرض کی پھر کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا تمہری والدہ، اس نے چوتھی بار عرض کی پھر کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا تمہری والدہ، (2) کہ مذکور آئے۔ اور صحت سے، سلام میں والدہ کے خصوصی حقوق کی بنا پر انہم ہوتی ہے۔ اسلامی تعلیمات میں والدہ کو بہت سے اخلاق اور قانونوں کے حقوق حاصل ہیں، لیکن زیرِ ملاحظہ صرف ان حقوق کا ذکر کیا جائے گا جن میں عموماً رے معاشرے میں زیادہ کمنا جیاں کی جاتی ہیں، اور ان کی طرف سے بھی اپنے حق حقوق کا بجا نہ ملنے یا ان حقوق سے حیاور مانع آتا ہے۔

ج-۱: مطابق :-

شریعت اسلام میں ہر چار کام میں والد کا حکم ہانے اور اس کی ^{حکم} کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ والدین اگر میر مسلم بھی ہوں تو ان کے ساتھ حسن سلوک اور ان کی ^{حکم} چار امور میں ضروری ہے۔ خلاف شریعت امور کے علاوہ دیگر امور میں والد کی ^{حکم} سزا ص میں ہے اس سے تو اہل بحر ض کفار کے مقابلے میں والدین کی ^{حکم} اہم ہے۔ امام مسلم نے نقلی عبادات

-14-

2۔ صحیح بخاری، من الحق الناس بحسن الصحۃ، ج 8، ص 2، * 5971

پر ماں کے حکم کے مقدم ہونے پر حقیق علیہ حقیقہ کی ہے، اولیٰ الیہ الگ باب قائم کرنے اس کلام، والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرنی نقلی عمل، وغیرہ مقدم ہونے کے عین میں رکھا ہے۔ اس باب میں انھوں نے یہ روایت لائی ہے۔

، حضرت ابو یوسف (رض) سے روایت ہے کہ جو تنگ نظریہ عبادت خانے میں عبادت کر رہے تھے کہ ان کی ماں آگنی حید کہتے ہیں کہ حضرت ابو یوسف (رض) نے ان کی اس طرح صفت بیان کی جس طرح کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے صفت بیان کی تھی جس میں - ان کی ماں نے ان کو بدایا تو اس میں اپنی بیٹی بلکوسا پر رکھی ہوئی تھی پھر پنا سرانہ جو تنگ کی طرف اٹھا کر وہاں تنگ کو آواز دی اور بے لگنیں اس تنگ میں میری ماں ہوں مجھ سے بات کر، تنگ میں تنگ مس نماز پڑھ رہے تھے ان تنگ نے کہا اے اولیٰ طرف میری ماں ہے، اولیٰ طرف نماز ہے پھر تنگ نے نماز کو اختیار کیا پھر ان کی ماں نے کہا اے اللہ! یہ تنگ میرا بیٹا ہے میں اس سے بات کرتی ہوں تو یہ میرے ساتھ بات کرنے سے انکار کہہ رہا ہے اے اللہ! میں تنگ کو اس مسجد بکیا موت دے دو، بکیا کہ یہ جو کار عورتوں کا سر نہ دیکھے لے آپ ﷺ سے آیا کر جو تنگ کی ماں اس پر یہ دعا کرتی کہ وہ عزم میں پڑ جائے تو وہ فتنے میں مبتلا ہو جاتا آپ ﷺ سے آیا بھڑو، بکیا جو وہاں تنگ کے عبادت خانہ میں ٹھہرتا تھا قلبی (رض) گاؤں بکیا عورت نقلی تو اس پر ہے اس عورت کے ساتھ ہر اکام کیا تو وہ عورت حاملہ ہو گئی (جس کے نتیجے میں) اس عورت کے ہاں بکیا لڑکے کی ولادت ہوئی تو اس عورت سے پوچھا گیا کہ یہ لڑکا کہاں سے لایا ہے اس عورت نے کہا اس عبادت خانہ میں جو رہتا ہے یہ اس کا لڑکا ہے (یہ سن کر اس گاؤں کے لوگ) بھاڑے سے کرائے اور انھیں (تنگ کی) آوازوں وہ نماز میں تھے انہوں نے بولی بات نہ کی تو لوگوں نے اس کا عبادت خانہ گرانا شروع کر دیا۔ تنگ نے یہ سنا دیکھا تو ہلکا ہو گیا تو لوگوں نے اس سے کہا کہ اس عورت سے پوچھو یہ کیا کہتی ہے تنگ ہنسنا اور پھر اس نے بچے کے سر پر ہاتھ پھیرا اور اس نے کہا تم ابپ کو تہا ہے؟ اس بچے نے کہا میرا ابپ بھڑوں کا چچا اور ابپ بھڑوں نے اس بچے کی آواز سنی تو وہ کہنے لگے کہ ہم نے آپ کا جتنا عبادت خانہ گر دیا ہے ہم اس کے بدلے میں سوے اور چاندی کا عبادت خانہ بنا دیے ہیں تنگ نے کہا نہیں بلکہ تم سے پیسے کی طرح میں ہی کا بناد اور پھر تنگ کو بچے چلے گئے۔ (1)

، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مائی ہیں میں نے پوچھا اے اللہ کے رسول ﷺ عورت کے، مہربان سے زیادہ حق کس کا ہے جو زیادہ اس کے حوالہ کا ہے۔ میں نے پوچھا مرد کے ذمہ سب سے زیادہ حق کس کا ہے جو زیادہ اس کی مال کا ہے۔ (2)۔ اگر والد اور والدہ کی اولیٰ اور مہربان کے سلسلے میں اختلاف رہے پیدا ہو جائے، بھڑو، طرف والدہ اور دوسری طرف

1 صحیح مسلم، باب تقدیر الوالدین علی الصلح، ج 4 ص 1976، حدیث 2550

2- مشرک ماکم، کتاب البر والصدق، ج 4 ص 167، حدیث 7244۔

والدہ: تو طلبہ (یہ دوسرے لفظوں میں نعم و نسی) گھر میں ان نظام و انصرام کے تعلق رکھنے والے معاملہ میں والدہ کو والدہ پر ترجیح دی جائے گی۔ کہ حد میں، احسان، سلوک وغیرہ سے تعلق رکھنے والے معاملات میں والدہ کو ترجیح دی جائے گی۔ اس لیے کہ حق قوامیت کی رو سے والد کو گھر کی سربراہی کا جو درجہ حاصل ہے اس کی رو سے نہ صرف اولاد بلکہ ان کی والدہ بھی ان کے والد کے احکامات کی پابند ہے۔

حق طلبہ کی حدود اور اس کا بے جا استعمال

بد قسمتی سے، رے معاشرے میں بہت سی مائیں اپنے حق طلبہ کا بے جا استعمال کرتی ہیں جس کی وجہ سے خاگی زندگی میں بہت سے مسائل جنم لیتے ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ درپیش مسئلہ یہ ہے کہ بیٹوں کی ماں دی کے بعد بہت سی مائیں بیٹے کو ایسے احکامات دیتی ہیں جن کے پورے کی صورت میں ان کے تعلقات ان کی بیوی سے بگڑ جانے کا خطرہ ہوتا ہے۔ ان میں سے بہت سے مسائل میں والدہ کا موقف درست ہے لیکن ان کا احکامات طلبہ کی مائیں اپنا حق طلبہ استعمال کرنے لگتی ہیں تو اس سے بیوی کے حقوق منہا ہوئے لگتے ہیں اور یہ بیٹے کی خاگی زندگی میں دخل اندازی کے مترادف ہے۔ نیز بہت سی مائیں بیٹوں کے کام بھر کر ان کی بیویوں سے متنفر کرتی رہتی ہیں مائوں کے ایسے اقدامات حق طلبہ کا بے جا استعمال ہے۔ اس لیے کہ حلالہ ہونے کی حیثیت سے بیٹے کا رخصت ہونا والدہ کی بیوی سے اچھا سلوک کرے۔ اسی لیے۔

وَعَلَىٰ وَالِدَتِهَا بِالْمَعْرُوفِ (1) اور ان کے ساتھ بھلے انداز میں زندگی بسر کرو۔

یہ بھی دیکھنے میں آتا ہے کہ بہت سی مائیں بیٹیوں کو بدکردار بننے کے بعد اپنے حق طلبہ کی آڑ میں ان کے گھریلو معاملات میں دخل دینے کے ساتھ ساتھ اپنی بیٹیوں کو اپنے شوهر اور سسرال سے متنفر کر دینے والے امور پر اکساتی اور مجبور کرتی رہتی ہیں یہ حق طلبہ سے تمہید ہے۔ اس لیے کہ اپنے حق کا غلط استعمال بھی حق سے تمہاد ہے۔

بعض گھریلو مسائل اور باپ کے درمیان اختلافات پائے جاتے ہیں ان اختلافات میں عموماً اولاد کی روپاں اپنی ماں کے ساتھ ہوتی ہیں۔ اسکی صورت حال میں مرد پر بگڑنا آتا ہے۔ مائیں اپنے حق طلبہ کا غلط استعمال کر کے اولاد کو والد کے خلاف کسی اقدام پر مجبور کر دیتی ہیں۔ یہ اقدامات ماں کی طرف سے حق طلبہ کا بے جا استعمال ہیں، اس لیے کہ مرد پر اخلاقی حیثیت سے اس کے شوہر کو نہ صرف اس پر بلکہ اس کی اولاد پر بھی حق قوامیت حاصل ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے والدہ کے ساتھ والد کے بھی تو حقوق رکھے ہیں۔ جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

رب کی رضا والدہ کی رضا میں ہے اور رب کی عین والدہ کی عین میں ہے۔ (1)۔

بہت سی مائیں اولاد کو غیر شرعی امور کی بجائے اور بی گناہ امور میں ماؤں کی اطاعت واجبہ ہوئے کے علاوہ یہ ماں کی طرف سے حق مطلب سے تہوڑے اور دھارن تھیں۔

وین جہا نك علیٰ لک علیہ صلوات اللہ علیہ لک علیہ صلوات اللہ علیہ لک علیہ صلوات اللہ علیہ (2)۔

اور اگر وہ دوسرے محمد پر اس بات کا باؤ ڈالیں کہ تو میرے ساتھ نکلیں کرے جس کا حق علم نہ ہو تو تو ان کا کہنا نہ مانگ۔

2۔ حق نفقہ

اور دیکھیں کہ والدین والدہ کی مالی ضرورت، ماں نفقہ کا بندوبست کریں۔ اگر والدہ قادر ہو اور اس کا کوئی ذریعہ آمدن نہ ہو تو اس سے یہ چیز جات اٹھا اور اوپر خرچ ہے تو اس مجید میں والدین کے ساتھ حسن سلوک، دوران کا فکر اور کرنے کا جو حکم دیا گیا ہے اس میں یہ بات شامل ہے کہ والدین کو یہ ضرورت پوری کرنے سے قاصر ہو تو یہ طرح سے ان کا خیال رکھا جائے، دوران کے تمام اہل اثر اجابت بردار۔ کہے جائیں۔ فکر اور کرنے کا سب سے بہترین طریقہ اور بڑی نیک یہ ہے کہ ضرورت کے لئے ان پر خرچ کیا جائے نیک کریم اللہ کے احسانات سے تو یہ کیا۔ ہوتا ہے کہ ماں باپ کو اپنی اور ان کے مال میں سے خرچ کرنے کے لئے ان سے اجازت لینا بھی ضروری نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بی کریم اللہ کے لئے خرچ کیا۔

بہت سے پاکیزہ چیز جو تم کھاتے ہو وہ وہ ہے جو تم نے (یعنی نعمت سے) لکھا یا پورا تمہاری اولاد کا مال بھی تمہاری ہی کمائی ہے۔ (3)۔

والدین کے نفقہ کے اولاد چھوٹے ہونے کے بارے میں اہل علم کا اجماع ہے۔ ان قدر کہہ لیتے ہیں۔

اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ مستحق دعا دار والدین جس کی آمدن کا کوئی ذریعہ نہ ہو ان کے تمام واجبہ چیز اجابت کی ذمہ داری ان کے بیٹوں پر ہے۔ (4)۔

مگر اگر والدین دعا دار والدین کے بیٹوں پر نفقہ کے لازمی ہونے کا جو حکم ملتا ہے اس سے والدہ کے نفقہ کا یا مخصوص علم کیا۔

1۔ مفتی محمد یونس، باب ما من الفضل فی الارضی الموالدین، ج 4 ص 310، حصہ 1899۔

2۔ قسماً 15۔

3۔ مسند احمد باب مسند عائشہ بنت صدیق، ج 42 ص 176، حصہ 25296۔

4۔ ابن قدامہ، مفتی، باب فضل الاختلاف علی اللہ لا طبع است، ج 8 ص 212۔

ہوتا ہے، اس لیے کہ عورت پر کسب معاش کی ذمہ داری کسی زندگی کے کسی بھی مرحلے پر رکھی ہی نہیں تھی۔ مگر کوئی اور دلہنی ماں کا نفقہ دینے پر آمادہ نہ ہو تو شکوک کی ذمہ داری ہے کہ وہ اور دے ماں کا نفقہ دوائے

نکاح۔ شخص نبی ﷺ کی مسیبت میں اگر عرض کرنے لگا کہ میرے والد میرے مال کے محتاج ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تم اور تمہارا مال تمہارے والد کے ہو، پھر آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری اولاد تمہاری بھرتیہ کمائی ہے تو اپنی اور دے کے مال سے کھلا۔ (1)۔

قرآن مجید میں بھی حُر اہل بیت میں والدین کا حق سر فہرست بیان کیا گیا ہے۔

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا يُنْفِقُونَ مِنْ عِلْمِ غَيْبٍ لَّيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ يَسْأَلُونَكَ (2)۔

”یہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھتے ہیں کہ یہ کچھ کریں کہہ دیجئے جو بھی تم غیب سے کہہ کر دال سبب میں سے تو والدین پر“

اس آیت کی تفسیر میں مولانا صلاح الدین عیسیٰ قسطلانی ہیں۔

”بعض صحابہ کرام کے استفسار پر مال خرچ کرے کے اوسن مصارف بیان کئے جہ ہے ہیں یہی سب سے زیادہ اچھا ہے مالی تعاون کے مستحق ہیں۔ اس لئے معلوم ہوا کہ نفاق کا یہ حکم حد ثالثہ سے متعلق ہے رکوع سے متعلق نہیں کیونکہ ماں باپ پر رکوع کی برقرار رکھنی چاہئے نہیں ہے۔ (3)۔

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ اولاد اگر گناہ اور غفلت کی ہو تو اس پر والد کا نفقہ حلال ہے۔ (4)۔

حق نفقہ کی حدود اور اس کا بے جا استعمال۔

آج کل بہت سے مسلمان معاشروں میں والد کی مہلت سے اپنے حق نفقہ کی حدود سے تجاوز کی مختلف شکلیں سامنے آ رہی ہیں جن کے خاکی رنگ پر بہت متلی لڑائی ہے۔ اور ہے ہیں۔ بہت سے گھرانوں میں مائیں بیٹوں کی میٹھے بھری آمدنی کی بددی پائل کا حساب کر کے اپنے پاس رکھ لیتی ہیں یہاں تک کہ اس کے لئے بیٹے کو اس تک حرج

1۔ سنن ابوداؤد، باب الریحل یا کل من مال ولده ج 3 ص 289، ح 3530۔

2۔ البقرہ 215۔

3۔ یوسف، مولانا صلاح الدین۔ تفسیر مکہ۔ سعودی عرب: مطبعہ ماہ فہد قرآن کینکس، 1414ھ، 1994ء، تفسیر سورہ بقرہ، 215۔

4۔ فقہ حنفی، کتاب النکاح، ج 1، ص 564، ح 1310، طبع فی 1310ھ، ج 1، ص 564۔

نصف مال (یعنی چھ حصوں میں سے تین حصے بچی کے ہونگے اور اٹھکلی چھٹا حصہ ماں کو اور ایکلی چھٹا حصہ باپ کو دینے کے بعد بقیہ
 کللیہ چھٹا حصہ باقی بچا جائے گا اس لئے بچے والا یہ چھٹا حصہ بطور مرہون باپ کے حصہ میں جائے گا۔ یعنی اس صورت میں باپ کو
 دو بچے حصے میں سے کللیہ باپ کی حیثیت سے اور دوسرے مرہون ہونے کی حیثیت سے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ مرنے والے کی اولاد نہیں ہے (پدر ہے کہ پتا پوتی بھی اور دسٹا مل جی) اس صورت میں ماں کے
 لئے میرا حصہ اور باقی دو حصے (جو ماں کے حصے میں دیکھا ہیں) باپ کو بطور حصہ میں کے اور اس کا باپ کے ہاتھ مرے
 واسطے مرہون کی بیوی یا سرنے والی عورت کا شہر بھی رہندہ ہے تو راج تو اس کے مطابق بیوی یا شہر کا حصہ (جس کی تفصیل آری
 ہے) نکال کر باقی ماندہ مال میں سے ماں کے لئے تیسرا حصہ اور باقی باپ کے لئے ہو گا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ ماں باپ کے ساتھ مرنے والے کے بھائی بہن رہندہ ہیں۔ وہ بھائی چاہے لگے بھتیجی
 اور رہوں اور گراولاد چاہے یا بیٹی اگر الگ باپ سے ہو تو درجہ کے حقدار نہیں ہو گئے لیکن ماں کے لئے جب (نقصان کا
 سبب) بن جائیں گے بھتیجی ملک سے زیادہ ہو گئے تو مال کے (تیسرے حصے) بچہ حصوں میں تبدیل کر دیں گے۔ باقی
 سارا مال (۵/۶) باپ کے حصے میں چلا جائے گا بشرطیکہ کوئی اور ورثہ نہ ہو۔ (1)۔

حق میراث کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

چند گمراہوں میں یہ سمجھنے میں آتا ہے کہ ہمیں اپنے مرحوم بیٹے کی میراث میں اپنے حق سے زیادہ کے مطالبے پر کمر بستہ ہو جاتی
 ہیں، جس کی وجہ سے اس کی بیوہ بہو اور یتیم بچے پوچھوں کے حصص میں کمی آ رہی ہوتی ہے، لیکن ادھینے کے ساتھ اپنے حق
 سے کوہناتے ہوئے اپنے شرعی حق سے زیادہ بہ بند رہتی ہیں۔ یہاں عمل حق درجہ سے تیار ہے، ورنہ کریم اللہ تعالیٰ نے
 یتیم اور عورت کے حقوق غصب کرنے کی ممانعت کرتے ہوئے فرمایا
 ”وَاللّٰهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ“ اور عورت کے حقوق غصب کرنے کو حرام کہتا ہے۔ (2)۔

1۔ ملائح الدین يوسف، تفسیر مکہ، تفسیر سورہ نساء، 11۔

2۔ سنن ابن ماجہ، باب حق الیتیم، ج 2 ص 1213، مطبوعہ 3678۔

والد کے حقوق وحدود، معاصر مسائل:

بحیثیت باپ اور بحیثیت سربراہ خاندان والد کو اسلامی تعلیمات میں ہر مقام حاصل ہے۔ یہ دو عظیم اہمیتیں ہیں کہ جس کی رضامندی سے خالق کائنات کی رضامندی واسطہ ہے۔ اسلام میں والد کو خوش رکھ کر اس کی رعا میں بیٹے کی تربیت کرنی چاہیے اور اسے ناراض کر کے اس کی بددعا سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے۔ نبی پاک ﷺ نے فرمایا:

”عن دعائیں ہیں جن کی قبولیت میں کوئی شک نہیں۔ مظلوم کی دعا، مسافر کی دعا اور والد کی اپنے بیٹے کے خلاف دعا۔“ (۱)

دوسرے مقام پر دیکھیں۔

”والد طلبہ کا درمیانی دروازہ ہے، چاہو تو اس کی مخالفت کرو، چاہو تو اسے ضائع کر ڈالو۔“ (2)

اسلام میں والد کو بہت سے اعلیٰ اور نفاذی حقوق حاصل ہیں، لیکن انہیں سطور میں صرف ان کا ذکر کیا جائے گا جن کو ہمارے معاشرے میں زیادہ کوتاہی کی جاتی ہے، بلکہ والد کی طرف سے بھی ان حقوق کا بے جا استعمال یا اس تجاوز سامنے آتا ہے۔

1۔ حق طلبہ:

بحیثیت والد اور بحیثیت سربراہ خاندان والد کو اسلامی تعلیمات میں خصوصی اہمیت دی گئی ہے۔ شریعت اسلام میں ہر چار کاموں میں والد کا حکم ہے اور اس کی اطاعت کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ والدین اگر میر مسلم بھی ہوں تو ان کے ساتھ حسن سلوک اور ان کی اطاعت جیسا کہ ضروری ہے۔ خلاف شرع امور کے علاوہ دیگر امور میں والد کی اطاعت میں عین ہے۔ اس بے قیاس و پیر میں کفار کے مقابلے میں والدین کی اطاعت اہم ہے اور نبی کریم ﷺ نے چاہا ہے کہ اطاعت اللہ اور اس کے رسول کے بعد۔ (۱) اس کفارہ ہو) میں شکیب ہونے کے لیے بھی والدین کی اجازت کو لازمی قرار دیا ہے۔

”حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی یمن سے ہجرت کر کے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں

حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے پوچھا یمن میں تمہارا کوئی ہے؟ اس نے عرض کی میرے والد ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا:

1۔ جامعہ مذہب، باب ما جاء فی حق الوالدین، ج 4 ص 314، ص 1905۔

2۔ ابن حبان، محمد بن حبان، احمد بن حبان بن معاذ بن معاذ، شافعی، ابو حاتم، الدارمی، النسبی، 354ھ۔ ابن حبان،

تقریباً ۱۴۰۸ھ، ۱۹۸۸ء، باب ذکر جلد دخول الجنان

المراۃ ج 2 ص 168۔

نہ مایا کیا شعور سے نہیں اجازت دی ہے؟ اس سے کہا نہیں، آپ ﷺ نے مایا ان کے پاس واپس جا کر اجازت مانگو، مگر اجازت دے دیں تو جہاد کرو و گرنہ ان کی تلہ مسیحہ کرو۔ (1)۔

اسلامی تعلیمات میں مایا ان کی دینی زندگی میں بھی اس کے والدین کے احکامات پر عمل کرنے کو۔۔۔ جی کہا گیا ہے۔ چنانچہ والد اگر کسی معذور بچہ پر بیٹے کو اپنی بیوی کو طلاق دینے کا حکم دے تو بیٹے پر والد کے اس حکم کو بجالانا ضروری ہے۔

۔۔۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہیں کہ میرے نکاح میں کیا عورت تھی، جس سے میں محبت کرتا تھا، اور میرے والد (حضرت عمر رضی اللہ عنہ) اسے پسند کرتے تھے۔ چنانچہ عمر نے نبی کریم ﷺ سے شکایت کی کہ میں اسے طلاق دینے کا کہتا ہوں اور یہ نہیں دیتا تو نبی کریم ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ اسے طلاق دے دو تو میں نے اسے طلاق دے دی۔ (2)۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اس واقعہ کو بہت سے محدثین نے، باپ بیٹے کو اس دنیا میں کے طلاق دینے کا حکم دے تو باپ کا حکم ماننا ہے گا۔۔۔ کے عنوان کے تحت متعدد کتب میں ذکر کیا ہے، مگر کوئی والد اپنے بیٹے کو جان بوجھ کر یا غلطی سے جان سے مار ڈالے تو بھی والد سے قصاص یا۔۔۔ نہیں لی جاسکتی۔ جی کریم ﷺ نے فرمایا۔

۔۔۔ والد کو بیٹے کے بدلے میں قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ (3)۔

علامہ عینی نے ہدایہ کی شرح بتایہ میں اس مسئلہ کے تحت لکھا ہے کہ۔

۔۔۔ مگر والد اپنے بیٹے کو قتل ہلاک کر دے، یا اس پر تلوار یا چھری سے وار کرے اور قتل کارادہ نہ بھی ہو (اور وہ مر جائے) تو اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ (4)۔

اسلام میں والدین کے ساتھ جس سنو کو دور طلبہ کا جو حکم دیا گیا ہے اس سے مندرجہ ذیل احکامات نکلتے ہیں۔

1۔ باپ ماں کے رتی اور عمر میں برکت نہیں ہوتی۔ 2۔ باپ ماں کے بے والدین کی ہر دعا اوریں میں ہادی ہے۔

3۔ والدین کی ہر بات کو ماننے کی اولاد بھی باپ ماں ہوتی ہے۔ 4۔ والدین کے ہر مان کی کوئی عرت نہیں ہوتی۔

1۔ مشن ابو داؤد، باب فی امر جلیعہ، دو ابواب کار حلال، ج 3 ص 17، 2530۔

2۔ مشن ابو داؤد، باب فی امر والدین، ج 4 ص 335، 5138۔

3۔ جامع ترمذی، باب ما جاء فی امر علیہ القتل، ج 4 ص 19، 1401۔

4۔ ابن ابی شیبہ، شرح المحدثات، باب الحکم فی القتل، ج 13 ص 83۔

حق طہسب کی حدود اور اس کا بے جا استعمال

عصر حاضر والد کی طرف سے اپنے حق طہسب کے بے جا استعمال اور اس سے تباہی کی مختلف صورتیں درپیش ہیں۔ بہت سے گھرانوں میں والد کی طرف سے اولاد کو غیر شرعی امور کی بھانڈی کا حکم دیا جاتا ہے، اور عدم بھانڈی کی صورت میں باور کے لیے مشکلات کمزری ہو جاتی ہیں۔ ایسی صورت میں باور پر اپنے والد کے احکامات کی بھانڈی سروری نہیں ہے، اور والد کا ایسا کرنا اپنے حق طہسب سے تجاوز ہے۔ نیک کریم اللہ تعالیٰ کا واضح ارشاد ہے:

”خلاق کی ہر مافی کرتے ہوئے مخلوق کی طہسب نہیں کی جاسکتی۔“ (1)

بعض گھرانوں میں والد کی طرف سے بغیر کسی معقول شرعی عذر کے بچے کو اس کی بھانڈی کو طلاق پر مجبور کیا جاتا ہے۔ بغیر معقول شرعی وجوہات یہ طلاق دوبارے کا حکم حق طہسب کا بے جا استعمال ہے۔ نیک کریم اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

”حلال کاموں میں اللہ تعالیٰ کو سب سے پسندیدہ طلاق ہے۔“ (2)

اللہ کے پسندیدہ کام کو بغیر شرعی وجہ کے کر کے پر مجبور کرنا حق طہسب کا بے جا استعمال ہے۔ بہت کم مگر بعض اوقات یہ بھی دیکھے ہیں آتا ہے کہ والد اپنی بیٹی کو بغیر کسی معقول شرعی مجبوری اپنے کسی مفاد کے پیش نظر طلاق سے کا مشورہ نہ سمجھوے کہ اس کی پاسداری کا مطالبہ کرتے ہیں یہ بھی حق طہسب کا بے جا استعمال ہے۔ بعض اوقات والد کی جلتے سے حق طہسب استعمال کرتے ہوئے بیٹی اور بیٹی کی زندگی میں ایسی برائیت کی جاتی ہے جو ان کے گھر اچھے ملک بن جاتی ہے، ایسا کرنا حق طہسب کا بے جا استعمال ہے۔

2- حق نفقہ

قرآن کریم طہسب - رسول اللہ ﷺ، جمع اور دیگر متعدد دلائل سے یہ طہسب ہے کہ اور وہ لازم ہے کہ والد کی ماں ضروریات پوری کریں۔ والد اگر محتاج اور ضرورت مند ہو تو اس کا نفقہ اولاد کے ذمہ ہے۔ یہ خواہ وہ خود کمانے کی استطاعت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو۔ یہ موقف حنفی اور احناف فقہاء کا ہے۔ کہ ضعیف اور ناکی فقہاء سے ہیں اگر والد محتاج ہو، وہ خود کمانے کی ضرورت پوری کر سکتا ہو تو اس صورت میں اولاد پر اس کا نفقہ ملتا نہیں ہے۔ ان دونوں نقطہ نظر سے یہ بات جو بحر حال سامنے آتی ہے کہ محتاج اور نہ کی صورت میں اولاد پر بحر حال والدین کا نفقہ ملتا ہے۔ والدین دو دھن آراء میں سے حنفی اور احناف فقہاء آراء اسلامی تعلیمات سے زیادہ ہم آہنگ ہیں۔ یہ کئی مناسب بات ہے کہ اولاد بحر حالی حیثیت میں ہو اور والدین سے کہا جائے کہ وہ خود کمانے کا نہیں۔ عدلہ سرخسی لکھتے ہیں

1- مشہور، باب مشہور علی بن ابی طالب، ج 2 ص 333، طہسب 1094۔

2- اہل بیت، باب فی کرمیہ طلاق، ج 2 ص 255، طہسب 2178۔

حصہ۔ والدین محتاج ہوں تو صاحبِ حیثیت اولاد کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنے ماں باپ کا چہرہ دیکھ کر (1)۔ اور باری تعالیٰ ہے۔

پن قصہ کہتے: "والدین محتاج ہوں تو صاحبِ حیثیت اولاد کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنے ماں باپ کا چہرہ دیکھ کر (2)۔ کہ تو میری اور بچہ ماں باپ کی فکر مکاری کر، علامہ کا سنا اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

، والدین کا شکر یہ ہے کہ ان کے مات کا انیس پر دیا جائے، لہذا تعالیٰ نے اولاد کو حکم دیا ہے کہ ماں باپ نے جو اچھائی، شفقت و محبت، محبت، کلمہ اور کلمہ اس کی ہے اس کا کچھ تو بچہ دیکھ لے۔ والدین اپنی ضروریات پوری کرنے سے قاصر ہوں تو اس موقع پر ان کا خیال رکھنا اور ان کے ہر اوجہ و واسطہ کرنا اس احسان کا شکر ہی تو ہے اور چھوٹا ہے۔ (3)۔

قرآن و حدیث میں نوکرا والدین کے ساتھ بھی حسن سلوک کی تاکید کی گئی ہے، تو مسلمان والدین تو حسن سلوک کے ورثہ مستحق ہیں، اور غلط۔ ضرورت ان پر ہے کہ سب سے پہلی نیک ہے قرآن مجید میں والدین کے سامنے آگیا کہ جس کی جو ممانعت آئی ہے اور آگے۔ دیے اچھڑ گئے سے منع کیا گیا ہے، اس سے بھی والدین کے نفقہ کا وجوب پکا ہے۔ ہوتا ہے کہ اور دھندلے عیش و عشرت کی زندگی بسر کرے اور بوڑھے والدین غافلے اور عسرت کی زندگی بسر کریں تو اس سے زیادہ ان کے لیے آگے۔ کا کیا موقع ہو سکتا ہے۔

حق نفقہ کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

اسلام نے جس طرح اولاد پر والد کا نفقہ رکھا ہے ایسے ہی اس کی حدود بھی مقرر کی ہیں۔ والد کے لیے ان حدود سے تجاوز درست نہیں ہے۔ بعض گھرانوں میں والد کو کلی یا چند بچوں سے اپنے نفقہ کے بے رقم لیکر اس رقم کو اپنے دیگر بالغ بچوں پر خرچ کرتے ہیں۔ کہ والد کے پاس اپنے ذاتی نفقہ کے بے بندوبست موجود ہوتا ہے لیکن وہ دیگر بالغ اولاد کے لیے ایسا کرتے ہیں۔ یہ اس حق کا بے جا استعمال ہے اس لیے کہ بچے پر اپنے والد کا نفقہ لازم ہے بالغ بھائیوں کا نفقہ اس کے رتبہ نہیں ہے۔ ۲۔ بے ہاں آج کل والد کی جگہ، اس حق کے بے جا استعمال کو کلی صورت یہ بھی سامنے آ رہی ہے کہ باپ اپنے سب

1۔ اسرہنی، محمد بن احمد بن علی، محل حس الامم سرہنی، م 483ھ۔ المیسور۔ بیروت دار المعرفہ۔

1414ھ، 1993م۔ باب نفقہ ذوی الارحام، ج 5 ص 222۔

2۔ قبان 14۔

3۔ کاسانی، عدا مدنی، ابو بکر بن مسعود بن احمد الکاسلی، عتی، م 587ھ۔ بدائع الصنائع فی فضائل، الاشراف۔ دار الفکر

اعلیٰ، 406ھ، 1986ء، ج 4 ص 30۔

بیٹوں سے برابر پٹا لگتا ہے، حالانکہ سب کی آمدن برابر نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے غصہ، اورنا اور بے متلا ہوئے ہیں
 ہیں کہ اس حق کا بے جا استعمال ہے۔

والد کی پہلی سے بعض بوقتوں انتہائی غصہ، ولادت سے بھی نفقہ کا مطالبہ کیا جاتا ہے، یہ اس حق سے تجاوز ہے۔ ۲۔ نگر انتہائی
 مفلس آدمی پر والدین کا نفقہ صاف نہیں۔

۱۔ امام محمدؒ مانتے ہیں والدین کے نفقہ کے وجوب کے لیے کہ اگر کم اس تک کہ والدین ضروری ہے کہ اگر کوئی شخص بھتی پڑی
 کرتا ہو تو اس کے پاس تک کہ ماہوار چھ ہوا اگر اہل حرمت میں سے تو اس کے پاس تک کہ دن کے خرچہ سے روزانہ کا خرچ
 موجود ہو۔ کہ امام ابو یوسفؒ مانتے ہیں کہ جو شخص زکوٰۃ کے لیے مستحب نصاب ہو صرف اسی پر والدین کا نفقہ لازمی
 ہے۔ سرسئی مابین ہاں اور بعض دیگر حنفی فقہاء نے امام محمدؒ کے قول کو ترجیح دی ہے۔ اس لیے کہ حقوقی اہل نصاب کے
 بچے اس تک کہ نفقہ کو نہ نظر رکھا جاتا ہے۔ (۱)۔

۲۔ رے معاشرے میں بہت سے گھرانوں میں والدین کی طرف سے اپنے نفقہ کی ذمہ داریاں صرف علیہ یا چند بیٹوں پر ڈال دی
 جاتی ہیں۔ یہ اپنے حق نفقہ کا بے جا استعمال ہے۔ الفتاویٰ امجدیہ کے حوالہ سے لکڑ حلیب الرحمن لکھتے ہیں۔

۱۔ اگر والد (بیٹے یا بیٹیاں وغیرہ) زیادہ ہوں اور سب فرسب۔ کے لحاظ سے برابر ہوں، مثلاً دونوں بیٹے یا بیٹیاں ہوں، یکساں
 پڑاؤ تکلیف نہیں ہوتی تو ان پر یکساں جیسا نفقہ صاف ہے جو سب ورثہ ہوں یا کچھ وارث ہوں اور کچھ وارث نہ ہوں، کیونکہ فرسب۔
 اور جہاں وہ سب برابر ہیں، قطع نظر اس کے کہ بیٹا بیٹی کی نسبت دیکھا حصہ میراث میں ملتا ہے۔ یعنی نفقہ میں اصول
 فرسب۔ کا ہے، میراث کو یہاں نہ کر نفقہ کا تعین نہیں کیا جائے گا۔ (۲)۔

1۔ الفتاویٰ امجدیہ، محکمہ بلائج 1 ص 564۔

2۔ ڈاکٹر حلیب الرحمن۔ حکام نفقہ۔ اسلام آباد۔ شریعہ و کینیڈا۔ بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، 2014ء، ص 36۔

3۔ حق میراث:

میراث کی تقسیم کے اسلامی احکامات میں والدِ کلید اہم حصہ دار کی حیثیت حاصل ہے۔ والد کو ورثہ کی اصطلاح میں ذوق الفرائض میں شہر کیا گیا ہے اور اس کا حصہ غوراً آن بچید میں مذکور ہے۔ قرآن مجید میں والدین کے مقررہ حصے کی مختلف صورتیں یوں بیان کی گئی ہیں۔

وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ النِّسَاءِ مِنْكُمْ وَلِوَلَدِهِمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَلِلْأَسْفَلِ الْأَنْثَىٰ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبَتْ لَهَا الْوَلَدُ كَمَا كَانَ لَهَا وَلِلْأَسْفَلِ الْأَنْثَىٰ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبَتْ لَهَا الْوَلَدُ كَمَا كَانَ لَهَا وَلِلْأَسْفَلِ الْأَنْثَىٰ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبَتْ لَهَا الْوَلَدُ كَمَا كَانَ لَهَا (1)۔

”اور، میت کے مال باپ میں سے ہر ایک حصہ لے لے اس کے چھوٹے ہوئے مال کا چھٹا حصہ ہے اگر اس میت کی اولاد ہو اگر اولاد نہ ہو اور مال باپ وارث ہوتے ہوں تو اس کی مال کے لئے تیسرے حصہ ہے ہاں اگر میت کے کئی بھائی ہوں تو پھر اس کی مال کا چھٹا حصہ ہے۔“

یہاں مال باپ کے حصے کی تین صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ اولاً۔ اس صورت میں والد کی دینی تقسیمات میں باپ کو پڑے حصے کے مطابق حصہ کے ساتھ کچھ اضافی بھی ملتا ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے۔

دو۔ یہی صورت کہ مرے والے کی اولاد بھی ہو تو مرے والے کے مال باپ میں سے ہر ایک حصہ لے گا اور باقی دو تہائی مال اولاد پر تقسیم ہو جائے گا۔ مرے والے کی، مگر صرف ایک بیٹی ہو تو نصف مال (یعنی چھ حصوں میں سے تین حصے بیٹی کے ہو گئے) مال کا چھٹا حصہ اس کو ملے گا۔ چھٹا حصہ باپ کو دینے کے بعد مزید ایک چھٹا حصہ باقی بچ جائے گا اس لئے بچے والا یہ چھٹا حصہ بطور سربراہ باپ کے حصہ میں جائے گا۔ یعنی اس صورت میں باپ کو دو چھٹے حصے میں سے ایک حصہ کی حیثیت سے دو حصے، سربراہ ہونے کی حیثیت سے۔ دوسری صورت ہے کہ مرے والے کی اولاد نہیں ہے (یا وہ ہے کہ پتہ پاتی بھی اور دوسرا مل نہیں) اس صورت میں مال کے لئے تیسرا حصہ اور باقی دو حصے (جہاں کے حصے میں دو حصے ہیں) باپ کو بطور حصہ ملیں گے اور کمال باپ کے ساتھ مرے والے مرد کی بیوی یا مرے والی عورت کا شوہر بھی زکوٰۃ تو رائج نول کے مطابق بیوی یا شوہر کا حصہ (جس کی تفصیل آ رہی ہے) نکال کر باقی ماند مال میں سے مال کے لئے تیسرا حصہ اور باقی باپ کے لئے ہو گا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ مال باپ کے ساتھ مرے والے کے بھائی یا بہن زکوٰۃ ملے۔ وہ بھائی یا بہن ملے ہوئے ہوں گے۔ لیکن مال کے حجب

فصل دوم

بہن بھائیوں کے بارے احکامات

بحث اول: بہن بھائیوں کی فہم پیمہ و اہمیت

بحث دوم: بہن کے حقوق، حلالہ و داور معاشر مسائل

بحث سوم: بھائی کے حقوق، حلالہ و داور معاشر مسائل

بہن بھائیوں کی شہادت و اہمیت

اسلام کے خاندانی نظام میں بہن اور بھائیوں کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ یہ گرچہ خاندان کا پیارا رکن نہیں ہوتے لیکن والدین کے ساتھ ہی تعلق کی وجہ سے ان سے ایسا اذوال اور مستحکم رشتہ قائم ہوتا ہے کہ جسے استغناء کے طور پر لے کر اللہ تعالیٰ ساری مسیبتیں کھلیں۔ دوسرے کا بھائی ترارویا ہے۔ خاندانی نظام میں بہن اور بھائی اس لحاظ سے بھی اہمیت کے حامل ہیں کہ یہ بھی طور پر کھلیں۔ دوسرے کی مالی زندگی پر بھی یہی طرح کا انداز ہوتا ہے۔ اور ان کے حقوق میں کوئی کمی مکافات عمل بن کر قطع رحمی کے نتیجے کی شکل میں اس دنیا میں میں اللہ کا انداز ہوئے لگتی ہے۔ اسلام کے مطابق مالی زندگی صرف زوجین کے ہی محدود نہیں بلکہ اس کا دائرہ و دائرہ وسیع ہے۔ جلال الدین عمری کے بقول۔

”اس کا تعلق میاں بھائی سے بھی ہے مال باپ سے بھی ہے اور اولاد سے بھی، بھائی بہن سے بھی ہے اور دوسرے رشتہ داروں سے بھی۔ سب کے حقوق اور ذمہ داریاں قرآن و حدیث میں بیان ہوئی ہیں۔“ (1)۔

قرآن و حدیث میں میں بہن بھائیوں کے حقوق کا کہہ دوئی اقرنی اور صدر رحمی کے دلکش عنوان کے تحت دیا گیا ہے۔ در قطع رحمی کو فسق و فجور، منافقانہ طرز عمل اور دشمنی پر فساد کے مترادف قرار دیتے ہوئے ارشاد فرمایا گیا ہے۔

الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ مِنْهُمْ بَنَاتٌ فَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي لَهُنَّ وَلَوْ كُنَّ يَتْلُونَهُ عَلَىٰ نَفْسِهِنَّ وَلَا يَتْلُوهُنَّ لَأُولُوهُنَّ ۚ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي لَهُنَّ ۚ (2)۔

”وہ لوگ جو اللہ کے عہد لاء اسے پختہ کرنے کے بعد قورڈ دیتے ہیں اور اس چیز کو قطع کرتے ہیں جس کے متعلق اللہ نے حکم دیا کہ اسے طایعہ جائے اور زمین میں فساد کرتے ہیں، یہی لوگ خسارہ اٹھانے والے ہیں۔“

اس آیت کی تفسیر میں ذکتر اسرار الحق مانتے ہیں۔

”اللہ نے صدر رحمی کا حکم دیا ہے۔ یہ قطع رحمی کرتے ہیں۔ مال کی طلب میں اس کے مال کو تھیلے کے لیے بھائی بھائی کو ختم کر دیتا ہے۔ مال کی ذاتی اغراض کے لیے اپنے کھیر اور تعلی کی خاطر تمام اخلاقی حدود کو پس پشت ڈال دیتا ہے۔ ساری شریعت کا لٹھ یہ ہے کہ اس دو طرح کے تعلقات جوڑے کا حکم دیا گیا ہے۔ کلیتہً تعلق ہے بندے کا اللہ کے ساتھ۔ اس کا تعلق ”مقوق اللہ“ سے ہے۔ جبکہ کلیتہً تعلق ہے بندے کا بندوں کے ساتھ۔ یہ ”مقوق العباد“ سے متعلق ہے۔ اللہ کا حق یہ ہے کہ سے حاکم اور مالک سمجھا اور خود اس نے بندے کو۔ جبکہ مالکوں کا حق یہ ہے کہ (کوئی عباد اللہ) اس سب آئیں میں بھائی بھائی ہو کر اللہ کے بندے بن جائیں۔ اس ضمن میں اہم ترین درجہ رشتہ ہے یعنی سکنے بہن بھائی۔ پھر دادا دادی

1۔ عمری اسید جلال الدین۔ ”اسلام کا عائلی نظام رحمت ہی رحمت“۔ تحقیقات اسلامی 36، 2 (2017) ص 5۔

کی اولاد میں تمام بچاؤ اور عیرہ (cousions) آجائیں گے۔ اس کے ادھر پر داد پر دلائی کی اولاد کا ذکر ہر پرہ و سنج ہو جائے گا۔ اسی طرح ادھر چلتے جائیں یہاں کہ آدم و حوا پر تمام ان حق ہو جائیں گے تو رحمی رشتہ کی برائی اہمیت ہے۔ یہاں فلسفہ کی اصلاحات یہاں کردی نہیں نکلی۔ یہ کہ وہ اللہ سے عہد کو مضبوطی سے ہاتھ ملنے کے بعد توڑ دیتے ہیں اور دوسرے یہ کہ جن رشتوں کو اللہ نے جوڑے گا حکم دیا ہے۔ انہیں قطع کرتے ہیں۔ (1)۔

۱۔ آن مجید میں والدین کے بعد عرصہ و انقلاب کو حسن سلوک کا سب سے زیادہ مستحق بتایا گیا ہے، اور عرصہ و انقلاب میں سب سے پہلا اور چہ نکس پہا نیو کا ہے۔ حسن سلوک کا فی راجع اس کا بہترین اظہار ہے، اس سے بعد یہ محبت و عقیدت اور احترام و لحاظ پیدا ہوتا ہے۔ اور اس کے سب سے زیادہ مستحق والدین کے بعد قرآن مجید۔ اس ضمن میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے عہد و پیمان کیا تو اس میں مسجد و منار و مکات کی پاسداری کے اہل فرما۔ کے حقوق کو بھی اس میں شامل کرتے اور فرما دیا: و ہاتھ الہائیں احسن، کاؤ ذی الفرق (2)۔

۲۔ اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو گے، اور قرآن مجید و احسن و احسن کے ساتھ۔

نہی پاک ﷺ نے صلہ رحمی کو اللہ کی رحمت سے تہا اور قطع رحمی کو اس سے دوری تک بتاتے ہوئے ارشاد فرمایا: ”وہم (نہی رشتہ، بہن بھائی کا) جن سے کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ مانتے ہیں جس نے تجھے طایف اس سے ملوں گا اور جس سے تجھے نہ ملے گا۔“ (3)۔

نہی ﷺ نے صلہ رحمی کی تشریح استعارہ کے ان الفاظ کے ساتھ بھی کی ہے۔

ایہ یہ (رض) کامیان ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوق کو پیدا کیا ہے۔ کہ جس سے پیدا کرے سے ظاہر ہو چکا تو رشتہ داری نے عرض کیا کہ یہ اس شخص کا مقام ہے جو قطع رحم سے تیری پٹھان کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تجھے یہ پسند نہیں کہ میں اس سے ملوں جو تجھ سے ملے۔ اس سے قطع تعلق کروں جو تجھ سے قطع تعلق کرے۔

رشتہ داری سے عرض کیا ہے کہ میرے پروردگار اہل اہل و عہد تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جس سے قطع رحم حاصل ہے، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو یہ آیت: ”وہم (نہی رشتہ، بہن بھائی کا) جن سے کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ مانتے ہیں جس نے تجھے طایف اس سے ملوں گا اور جس سے تجھے نہ ملے گا۔“ (4)۔

ملائک کی کھربوں، یثانیاں اور کھربوں جھڑے اس کے لیے، محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا۔ لیکن جو لوگ اپنے بہن بھائیوں کے ساتھ نیکی کے برتاؤ، صلہ رحمی اور خوش خلقی کے ساتھ پیش آتے ہیں ان کی گھریلو زندگی میں مسرت اور طمینان رہتا ہے، جس کی وجہ سے اس کی دولت اور مردوں میں برکت رہتی ہے۔ اسی بات کی وضاحت یہاں ﷺ نے فرمائی ہے۔

1۔ اسرار، ڈاکٹر سر احمد۔ تفسیر بیان القرآن 1428ھ، 2008ء، تفسیر ۳۳ - سورہ البقرہ ۲۷۔

2۔ البقرہ 83۔

3۔ صحیح بخاری، باب من وصل وصلہ اللہ، ج 8 ص 6، ص 5988۔

4۔ البقرہ ۸۰، ص 5، ص 5987۔

”جو کوئی اپنے ہی ذی رحم کا مالک بن گیا تو وہ (مملوک) آزاد ہے۔“ (1)

اسلام کی اصداتی تعلیمات میں صدر حمی باہر حقوق قرآن کی اہمیت تمام مکتبہ سے رپید ہے قرآن مجید کی کم لاکم ہر آیات میں اہم قرآن کے حقوق کی اور تنگی کی نیک کی گئی ہے اس بارے میں اسلام کا خصوصی ملایا ہے کہ اسلام نے ان حقوق کی اور تنگی کو محض احسان اور شریعت نہیں بتلایا بلکہ نصیحت عرض کرنے ہوئے ان کی اور تنگی لازمی کی گئی ہے اور ان احکامات کے نظر انداز کر کے پرونیاد اور ستودوں میں سر کی وعید سنائی گئی ہے اس کی اہمیت کے پیش نظر نبی پاب ملایا کلم سے قطعہ می کرے دے کے ساتھ بھی صدر حمی کرے کا حکم ہے جو نے اس کا مایا

”صدر حمی کا کمال یہ نہیں ہے کہ جو عدلے میں صدر حمی کا جواب صدر حمی سے دے، بلکہ اس کا کمال یہ ہے کہ جو قطعہ حمی کرے اس کے ساتھ بھی صدر حمی کی جائے۔“ (2)

بہن بھائیوں کے حقوق والدین کے حقوق کا حصہ ہیں

بہن بھائیوں کے ساتھ تعلق جو نیک والدین کے توسط سے ہوتا ہے اس سے ان کے حقوق کی اور تنگی اور اصل والدین کے حقوق کی اور تنگی ہے۔ اور والدین کے اس حق کی اور تنگی ان کی رعایت میں بھی ضروری ہے اور ان کی دولت کے بعد بھی لازمی ہے۔ ”جو سلمہ کللی شخص نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ کیا میرے ماں باپ کے مجھے ایسے حق بھی ہیں جو ان کے مرنے کے بعد مجھے او کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں ان کے بے حیر اور رحمت کی دعا کرتے رہنا ان کے بے اللہ سے بخشش اور مطلقہ گناہ گران کا کسی سے مہم دنیاں ہو تو اسے پورا کیا، ان کے تعلق سے جو رشتے ہوں ان کا لحاظ رکھنا، ان کا حق ادا کرنا اور ان کے دوستوں کا احترام کرنا۔“ (3)

کللی اور روتا۔ میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا

”جو شخص یہ چاہے کہ قبر میں اپنے والد کو آرام پہنچاے اور صلہ مسک کرے تو والد کے انتقال کے بعد اس کے بھائیوں کے ساتھ دعا چاہے اور کھے جو دھنا چاہے۔“ (4)

ان روایات سے اندازہ ہوتا ہے کہ بہن بھائیوں کے حقوق کی اور تنگی در اصل والدین کے حقوق کی اور تنگی کا ہی حصہ ہے۔

1۔ سنن ابوداؤد، باب من ملک ذار حم عمرہ نحو حرج 4 ص 26، ص 3949۔

2۔ صحیح بخاری، باب لیس الوصل، لکائی، ج 8 ص 6، ص 5991۔

3۔ سنن ابوداؤد، باب فی البر الوالدین، ج 4 ص 336، ص 5142۔

4۔ صحیح ابن حبان، باب ذکر البیاتی فی راترہ، ج 1 ص 175۔

بہن کے حقوق و حدود، معاصر مسائل:

بہن کو اسلامی تعلیمات میں مقیم رہنے کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ بہن بھائی کی عزت اور اس کا مان ہے۔ اسلام سے پہلے آسمان و زمین پر درناک مائیں بھی دیکھے کہ عورت کو زبردستی طلاق دیا گیا، اسے مارا جاتا تھا اور اس کے حقوق پر غاصبانہ قبضہ کر لیا۔ کھڑے ستھری وہ بھاری کھجکا جاتا تھا اور بچی کی طرح ”بہن“ کے ساتھ بھی کوئی اچھا سلوک نہیں کیا جاتا تھا۔ سال ہاپ کی عمر پہنچے تو اسے بڑا کر دیتے تھے دو دودھ سے کھنی کو نکال کر پھینک دیا جاتا ہے۔ اسلام نے اسے اور بچی کی طرح ”بہن“ کو بھی دیا کہ ”حق دیا کہ“ اگر کوئی شخص فوت ہوا اور اس کے خزانہ میں ہاپ اور اولاد نہ ہو تو بچی اور ہاپ شریعہ بہن کو دے گا۔ اسے مال کا اودھا حصہ ملے گا جبکہ مرد شریعہ ہوا اور اگر وہ دودھ سے پالے (بہنیں) ہوں تو وہ بھائی حصہ ملے گا۔ اسلامی تعلیمات میں بہنوں کو بہت سے حقوق دیے گئے ہیں یہاں صرف ان حقوق کا ذکر کیا جا رہا ہے جن کی مانگی میں عموماً ممانعت کی جاتی ہے۔

1۔ حق حسن سلوک:

شریعت اسلامی میں بہنوں کے ساتھ حسن سلوک کی بہت تاکید کی گئی ہے۔ بہنوں کے ساتھ حسن سلوک کے بارے میں نبی ﷺ کی متعدد احادیث موجد ہیں، نیز آپ ﷺ کی سیرت سے بھی اس بارے میں مکمل رہنمائی ملتی ہے۔ ان میں سے چند درج ذیل ہیں۔

”حسن کی تمنیں مٹیاں یا تمنیں بھینس ہوں یہ وہ مٹیاں یہ وہ بھینس اور سنے ان کے ساتھ حسن سلوک کیا اور ان کے بارے میں اللہ عزوجل سے ڈرنا رہا تو اچھا ہے۔“ (1)۔

بہن چاہے حقیقی ہو یا مائیں شریعہ ہاپ شریعہ جو یہ صائی وہ ملکہ احترام اور حسن سلوک کی مستحق ہے۔ نبی پاک ﷺ کی اپنی کوئی حقیقی بہن نہیں تھی لیکں آپ ﷺ نے اپنی رضاعی بہن کے ساتھ حسن سلوک کی اعلیٰ مثال قائم فرمائی۔

”بہن نے رسول اللہ ﷺ کو کہا کہ میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی یہ رسول اللہ ﷺ میں آپ کی رضاعی بہن ہوں۔ میرا نام شہادت عارث ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تم چلی ہو تو تمہارے بدن پر لار والے مائیں ہے تو اسے اپنے بازو سے پکڑا ہٹا کر دکھایا اور کہا ہاں یار رسول اللہ ﷺ آپ نے بچپن میں مجھے منہ سے لٹا تھا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اس کے لیے اپنی چادر بچھ کر رکھی پھر فرمایا جو کچھ ملے گا جو سقدش کرو گی وہ قبول ہو گی۔“ (2)۔

1۔ سنن ترمذی، باب ما جاء فی الشفاعة علی العزائم والاعوام، ج 4 ص 318، ص 1912۔

2۔ سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، ج 1 ص 458، دار السنن، دار الکتب العلمیہ، دار الکریمین للترتیب، طبع

اوس 1408ھ۔ 1988ء، جامع البیاب، ج 1 ص 199۔

اس مٹائی کرم قوازی کے دوران آپ ﷺ کی مہرک آنکھوں سے آنسو بہہ رہے تھے یہ بھی اور اٹھ کر آیا: مگر چاہو تو عزت و
تکرمیم کے ساتھ دسے پاس رہو، دسے پاس جائے لگتیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین غلام اور مکلیں لہڑی تھڑ
مکلیں یا دو کوسہ بھی عطر ماسنے۔ جب آؤ میں دو ہارہا نیچے ضاعی لیکن سے ملاقات ہوئی تو بھیڑ بکریاں بھی عطر مائیں۔
قرآن مجید میں اہل قرآن کے ساتھ حسن سلوک کا جو حکم دیا گیا ہے اس کے بموجب میں انہیں بھی مل جائیں۔ بلکہ والدین کے
رشتے اور منعمات رک ہونے کی وجہ سے یہ در زیادہ حسن سلوک کی مستحق ہیں۔ لیکن اگر برہی ہو تو اس کا احترام اور چھوٹی
ہو تو اس پر شفقت لازمی ہے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔

”جو عطا دے برہوں کا احترام اور چھوٹوں پر شفقت نہ کرے وہ نام میں سے نہیں۔“ (1)

آپ ﷺ نے فرمایا ہے ہوائی کو باپ کے بہتر فیرواروے کرے۔

”جو لیکن ہائیں میں برہو وہ باپ کے بہتر ہے۔“ (2)

اس سے یہ اندازہ لگایا بھی مشکل نہیں کہ برہی پس ماں کے بہتر رہے گی، اور اس کا احترام اور ذمہ داریاں ماں واپی ہوں گی۔

حق حسن سلوک کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

ماں دے معاشرے کے بعض گھرانوں میں یہ دیکھنے میں آ رہا ہے کہ بہنیں حسن معاشرت کے حق کا جہاد فائدہ اٹھا کر منہ
زور اور خود سر ہو جاتی ہیں۔ اس کے نتیجے میں وہ خفیہ وہی کاراستہ اختیار کر کے معاملے کو کورٹ میرٹجکے جا پہنچاتی ہیں۔ یہ
اس حق سے تجاوز ہے، اس لیے کہ حسن معاشرت کے خاصوں سے جہاد فائدہ اٹھا کر شریعت کے احکامات کی خلاف ورزی
معمول ہے۔ بہت سے گھرانوں میں بہنیں ماں دی سے پہلے دوا دی کے بعد بھی اپنے بھائیوں کی حسن معاشرت کا بے جا فائدہ
اٹھاتے ہوئے ان کی جاگزیارنگی میں مداخلت شروع کر دیتی ہیں۔ اس کی وجہ سے بھائیوں کے ساتھ ان کے تعلقات بگڑے
کے علاوہ بھائیوں کی ازدواجی زندگی بھی سبوتاہ ہوتی ہے۔ یہ اس حق کا بے جا استعمال ہے۔ اس حق سے تجاوز کی بھیجی صورت
یہ سامنے آتی ہے کہ بہنیں اس بات کو پسند کرتی ہیں کہ ان کے خاوندوں سے ان کے بھائیوں کی دوا پال (یعنی ان کی
بھائیوں کو دوا کریں، مگر کہیں اس شرعی حکم پر عمل ہو تو اسے حسن سلوک سے منافی سمجھا جاتا ہے۔ یہ اس حق سے
تجاوز ہے۔ اس سے کہہ دے کہ انکلمات منعو میں ہیں۔

1۔ سنن ابوداؤد، باب ۱۱، ص ۴۷، ج ۴، ص ۲۸۶، طبع ۱۹۹۳ء 4943

2۔ شعب الایمان، ج ۱۰، ص ۳۱۴، طبع ۱۹۹۴ء 7554

2۔ حق کلمہ

اگر والدین کی وفات ہو جائے یا وہ زار ہو تو بہن کی کلمہ اس نہا دیکھ اسلام نے صلب حیثیت بھائیوں اور بہنوں کے دھرم رکھی ہے اس بارے میں بی کریم لکھنؤ کے بہت سے غیبی اور است موجود ہیں۔ بہنوں کے حق کلمہ کلے دوسرا پہلو یہ بھی ہے کہ جو دماء جس درجے میں میت کی وراثت سے حصہ پاتے ہیں اس قدر جد میں میت کے لڑکھن اور مرد دار میں بھی اس کے دمہ آجاتی ہیں چنانچہ اپنے باپ کے وارث ہونے کے واسطے اولاد کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنی بہنوں کی مادی کلمہ ال کی کلمہ کرے۔ نبی ﷺ نے بہنوں پر حج و عمرہ، رخ سدا کا دینا کلمہ بتاتے ہوئے فرمایا ہے جس سے اپنی و دیہاتیں بیویوں یا دیہاتیں بہنوں کی کلمہ کی یہاں کہ وہ اپنی مادی یا موت کی ذمہ داری ہے اس سے عید اہو گئیں تو وہ اور میں جس میں کلمہ ہو گئے (آپ ﷺ نے شہادت اور درمیان رلی انگلی کو مار کر دکھایا)۔ (1)۔ حضرت سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے عثمان نے محض اپنی قویہ سات بہنوں کی دیکھ بھال ان کی کلمہ چوٹی اور اچھی تربیت کی خاطر یہ عورت سے نکال کر کیا تو کنواری لڑکی سے نکال کر لے گئے تھے۔ کلمہ کے باوجود ہی پاک لکھنؤ کے ان کے لیے ہر کت کی دعا کر کے ان کے اس اچھے اقدام کی حوصلہ افزائی کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ (رض) سے روایت ہے کہ عبد اللہ نکال کر گئے اور قویہ سات سیالیاں چھوڑیں میں کلمہ بیوہ عورت سے مادی کر لی تو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے مجھے مایا سے پہلے اٹھنے مادی کر لی ہے؟ میں نے کہا جی ہاں مایا کنواری یا بیوہ؟ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ! بیوہ ہے آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا تو نے کنواری لڑکی سے مادی کر لی نہ کی کہ تم اسے کھیلنا اور وہ تمہیں بھیدتی پر مایا تم اسے جانتا اور وہ تمہیں جانتی میں ہے آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے عرض کیا کہ میرے والد عبد اللہ فوت ہو گئے اور انہوں نے قویہ سات سیالیاں چھوڑیں ہیں اور میں سے پسند کیا کہ میں ان چھوڑ دوں اور عورت لے آؤں اور میں نے اس بات کو پسند کیا کہ میں کلمہ ایسی عورت لیاؤں جس کی خبر گیری کرے اور میں بھی کرے آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا اللہ تیرے لئے ہر کت دے یا مجھے مایا تیرے لئے بھلائی ہو۔ (2)۔

دادار اور غیر مادی شدہ بہن کی کلمہ کرنا اس کی مالدار اور بی بی بہن کی بھی ذمہ داری ہے۔ اسلامی تعلیمات کی رو سے چھوٹے

1۔ مسند احمد، اب مسند انس بن مالک، ج 19، ص 480، ح 12498۔

2۔ صحیح مسلم، باب استنباط طالع لکھ، ج 2، ص 1087۔

بچے کی اگر والدہ فوت ہو جائے تو اس کی پرورش کا حق اس کی مافی و درودہ ہو تو حالہ ہو یا گیا ہے جو اس کی والدہ کی بہن ہے تو گریبی کوئی پڑی ہیں موجود ہو تو یہ بطریق الدینی اپنی چھوٹی بہن کی پرورش کی ذمہ دار در حقدار ہوگی۔ بھائی نے اپنے چچا حضرت حمزہ کی صاحبزادی کی پرورش کا حق حضرت جعفر کو یہ کہے پر تفویض کیا کہ میری بیوی اس بچی کی حاملہ ہے۔ آپ حضور ﷺ نے بچی ان کے حوالے کرتے ہوئے فرمایا: «حالہاں کے نکلی مر جیہر ہوتی ہے»، (1)۔

حق کطلب کی حدود اور اس کا بے جا استعمال۔

ہر قسمی سے ہمارے معاشرے میں بہنوں کی طرف سے اپنے اس حق سے تجاوز اور اس کے بے جا استعمال کی بہت سی صورتیں سامنے آ رہی ہیں۔ ان میں سے کئی یہ ہے کہ بہت سی بہنیں بھی بیویوں کے ذمہ کطلب ہوتی ہیں۔ وہ سبج ہو جاتی ہیں تو نفقہ کے معاملہ میں بھی اس سے ایسے مطالبات شروع کر دیتی ہیں جن کا پورا کرنا یا تو بیویوں کے لیے ممکن نہیں ہوتا یا ان کے پورا کر کے کی صورت میں ان کے اپنے بیوی بچوں کے نفقہ کا مہادی حق منکڑ ہوتا ہے، یہ حق کطلب کا بے جا استعمال ہے۔ مگر آن مجید میں بیویوں کے نفقہ کے بارے میں خاندانوں کی مالی حیثیت کو مد نظر رکھا گیا ہے تو بیویوں کے نفقہ پر بھی کبھی اصول کا ذکر ماہر گامہ اور ماہری تعالیٰ ہے۔

يَنْفِقُ لِحُجَّتِهَا وَفَرِيحَةٍ بِهَا وَمَنْ يَنْفِقْ عَلَيْهَا فَلَيْسَ بِرَأٍ اَدَمًا لَهَا (2)۔

وہ خداداد کو اپنی وسعت کے مطابق خرچ کرنا چاہیے اور تنگ دستی کو حفظ نہ اس کو دینا ہے اس کے موجب خرچ کرے۔ اس معاملے کا رد سر لکھنوی یہ بھی ہے کہ اہل حقوق میں سے کسی کو بھی اپنے حق کا ایسا استعمال جائز نہیں ہے جس سے کسی دوسرے صاحب حق کا حق منکڑ ہو۔ اس لیے بہن کی طرف سے نفقہ میں ایسے مطالبات جو بھی بھی اور بھی کی اولاد کے حق نفقہ کو منکڑ کرتے ہو اور کسی نہیں ہوں گے، اور اپنے حق کے بے جا استعمال کے ذمے میں آئیں گے۔ کیونکہ ان کے نفقہ کے بارے اور ماہری تعالیٰ واضح ہے۔

قَدْ تَبَيَّنَ بِرَأٍ اَدَمًا لَهَا وَفَرِيحَةٍ بِهَا وَمَنْ يَنْفِقْ عَلَيْهَا فَلَيْسَ بِرَأٍ اَدَمًا لَهَا (3)۔

1- صحیح بخاری، باب کیف یکتب، ج 3 ص 184، 2699۔

2- مطہر 7۔

3- ج 50۔

”خمس وادھکام خوب معلوم ہیں جو ہم نے ان کی بیویوں کے بارے میں ان پر عائد کیے ہیں۔“
 کچھ جگہوں پر یہ بھی دیکھا جا رہا ہے کہ بعض مادی کی ضرورت پر معذور رشتہ مل جانے کے باوجود مادی سے انکار کر کے لیے
 عرصہ بھائی پر بوجھ پڑتی رہتی ہیں یہ بھی حق لفظ کا بے جا استعمال ہے۔

3۔ حق میراث

اسلام کے نظام میراث میں بہن کو بعض صورتوں میں اپنے بھائی کا وارث ٹھہرایا گیا ہے۔ بہن کا شجرہ و فی القربی ص سہیہ میں
 ہوتا ہے۔ وہ فی القربی دوسرے تمام وراثت پر مقدم ہوتے ہیں۔ اس لیے لکھتے ہیں کہ ”ان کے حصے خود اللہ تعالیٰ بیان کر دئے
 ہیں اور دوسرے خود رسول اللہ ﷺ نے تصریح کر دئی ہے۔ اسلام میں سگی بہن اور باپ تکیہ بہن اور کلاںہ کی صورت میں
 باپ تکیہ بہن کو میراث کا حق دیا گیا ہے۔ اس کے مختلف احوال کی چند صورتیں مندرجہ ذیل ہیں۔“

”سگی بہن لکھتے ہیں اسی ہوا وراثت کا سبب بھائی، باپ، دادا اور اولاد میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو تو بہن کل ترکہ کے آدمی کی
 وارث ہوتی ہے۔ مذکورہ صورت میں اگر سگی بہنیں دو یا اس سے زیادہ ہوں تو وہ کل ترکہ میں دو تہائی کی وارث ہوں
 گی۔ اگر میت کی بیٹی یا پوتی موجود ہو اور سگی بھائی، باپ، دادا اور مریدہ اور اس میں سے کوئی موجود نہ ہو تو اس سے یہ حصہ مع
 امیر ہو کر بیٹی یا پوتی سے باقی کی حصہ دیا ہوگی۔ اگر میت کا بھائی موجود ہو اور باپ، دادا اور مریدہ اور اس میں سے کوئی موجود نہ
 ہو تو بھی یہ بیٹی یا پوتی سے باقی کی مالک ہوگی اور اس کی حیثیت حصہ مع امیر کی ہوگی۔ باپ تکیہ بہن لکھتے ہیں اسی ہوا وراثت
 کے سبب بہن بھائی، عطا بھائی، باپ دادا اور اولاد میں سے بھی کوئی موجود نہ ہو تو یہ آدمی ترکہ کی وارث ہوگی۔ مذکورہ صورت
 میں اگر باپ تکیہ بہنیں دو یا اس سے زیادہ ہوں تو وہ کل ترکہ کی وارث ہوں گی۔ اگر میت کی صرف سگی بہن سگی بہن
 ہوں اور اس کا سبب عطا بھائی، باپ دادا اور مریدہ میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو تو یہ حصے کی مالک ہوگی۔ اگر میت کی بیٹی یا پوتی
 موجود ہو اور سبب بہن بھائی، عطا بھائی، باپ دادا اور مریدہ اور اس میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو تو یہ حصہ مع امیر ہو کر بیٹی یا پوتی
 سے باقی ماندہ حصہ کی وارث ہوگی۔ اگر میت کا عطا بھائی موجود ہو اور سگی بھائی، باپ دادا اور مریدہ اور اس میں سے کوئی بھی
 موجود نہ ہو البتہ اس کی بیٹی یا پوتی موجود ہو تو حصہ مع امیر کی حیثیت سے عطا بھائی کے نصف کی مالک ٹھہرے گی۔“ (1)

اسلام نے بہن کو بھائی کی وارث۔ میں سے حصہ دینے کی ضرورت غیب نہیں دی بلکہ سبب بہن، ہم قلم اردے کر اس کی پابندی
 کا حکم دیا ہے اور اس حکم پر عمل نہ کرے وائے کو قانون اسلامی کی رو سے مجرم تصور کیا جاتا ہے۔ اس کے معاثرے میں بہن

کے حق درست۔ کے سلسلے میں بھائیوں سے دو طرح کی سنگین ریادہ چل رہی تھی کہ بہنوں کو باپ کی درست۔ میں حصہ نہیں دیا جلا در حقیقت عمو بچی کی درست۔ کے جو مسائل در پیش ہیں ان کا حل بھائی ہیں۔ اور وہ سری سنگین غلطی یہ کہ بہنوں کو بھائی کے مرنے کے بعد اس کی درست۔ میں اگر وہ حق دار ہو) بھی حصہ نہیں دیا جلا۔ یہ در انتہائی غاصبانہ عمل ہیں جو بہنوں کے حوالہ سے بھائیوں کی طرف سے روا رکھے جا رہے ہیں۔ اگر کوئی بہن اپنے حصے کا مطالبہ کرے تو اسے طعنہ دے دیتے ہیں اور میکے کی طرف سے ساری تعلقات کے ختم کرنے کی دھمکیاں دے کر چاق چوڑے پر مجبور کیا جاتا ہے۔ جو لوگ شریعت کے اصولوں کے مطابق نہ کہ تقسیم نہیں کرتے ان کے یہ حدود اللہ کو توڑنے کی وجہ سے سخت وعید ہے۔

اسکا دیار کی تھاں ہے۔

”مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا“ (1)۔

، اور جو اللہ اور اس کے رسول کی راہ مانی کرے اور اس کی حدود سے تجاوز کرے وہ اسے آگ میں داخل کرے گا، ہمیشہ اس میں رہنے والا ہے اور اس کے لیے رسوا کرنے والا نہ رہا ہے۔

یہی کریم اللہ علیہ السلام بھی کسی بھی طرح غاصبانہ طریقے سے کسی کا حق دہا لینے والے کی سنگین سزا کا ذکر کرتے ہوئے فرماتا ہے: ”جس نے کسی دوسرے کی زمین کا حق غصب کر لیا تو اسے تقسیم کے دن ساتویں زمینیں۔ زمین میں دھنسا دیا جائے گا۔“ (2)۔

یہاں سے متاثرے کا ہر امید ہے کہ قدر دورے میں گفتا ہی کرنے والے کو بے دین تصور کیا جاتا ہے لیکن بہنوں کی درست۔ غصب کرنے والے کو کوئی بے دین نہیں کہتا، حالانکہ درست۔ کی تقسیم مسماں پر عبادت کی طرح مض ہے۔

حق میراث کی حدود اور اس کا بے جا استعمال۔

ہاں سے ہاں موجود دور میں بعض اوقات کوئی گلیا۔ بہن اپنی درست۔ خوش دلی یا جبر کے دعوے کے سلسلے میں بھائیوں کو محاف کر دیتی ہے، اس کے ایسا کرنے سے اس کی دوسری بہن یا بہنوں کے لیے اپنا حق درست۔ لینا مشکل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ بھائی اس کی مثال دیکھ کر باقی بہنوں کو بھی درست۔ سے متاثرہ داری پر مجبور کر دیتے ہیں۔ یہ اس حق کا بے جا استعمال ہے اس لیے کہ اپنے

1۔ النساء: 14۔

2۔ صحیح بخاری، باب اثم من قلہا، من اللہ فی ج 3 ص 130، ص 2454۔

حق کو جس طور استعمال کرنا کہ اس سے دوسروں کا حق منہ پر ہو یہ حق کا بے جا استعمال ہے، نیز، اپنے حق کے عدم استعمال سے اگر دوسروں کو نقصان پہنچے تو یہ بھی اس حق کا بے جا استعمال ہے (1)۔

یہ بھی دیکھئے میں کتا ہے کہ بعض اوقات ہمیں اپنے طے شدہ حصہ سے زیادہ ورثہ کی دعویٰ درپن جاتی ہیں، اس اقدام کی وجہ سے باقی ورثہ کے حصص منہ ہو رہے ہوتے ہیں یہ حق سے تجاوز اور تعدی کے رمرے میں کتا ہے۔ بعض اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ کوئی بہن بھیر دواؤ کے دلی طور پر بھائی کو ہنا حل و صوں کرے کے بعد سے کتا ہے کر دیتی ہے لیکن کچھ مدت بعد اس حق کا مطالبہ شروع کر دیتی ہے یہ اس حق سے تجاوز ہے، اس لیے کہ ”دی حم کو کوئی چیز حبہ کر کے واپس لینا ممنوع ہے۔“ (2)۔

بعض گھرانوں میں بیٹھیں تقسیم ورثہ سے قبل ہی راہن طور پر اپنے حصے سے دستبردار ہو جاتی ہیں، یہ حق کا بے جا استعمال ہے اس لیے کہ ورثہ میں اپنے حصے سے دستبرداری سے قبل اس پر قبضہ ضروری ہے۔ فقہاء تصریح کی ہے۔
- الارث جوری لا یسقط بالاسقاط۔ (3)۔

1۔ اکثر فی الدین، حقوق کا بے جا استعمال، ص 33۔

2۔ جامعہ مذی، باب ما جاء فی الرجوع فی المبر، ج 3 ص 585۔

3۔ حقوق الدین، شرح القنادی، ص 26۔

بھائی کے حقوق و حدود، معاصر مسائل:

بھائی کے رشتے کے تقدس اور اس کی محبوبی کا اعتراف اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اسلام میں اس رشتے کو، مستحبات کے طور پر لے کر ساری سببیں منسلک کھلی۔ دوسرے کا بھائی اور بھانجی ہے۔ بھائی کے دوسرے کے سبب دینا اور بہنوں کا سہارا ہوتے ہیں۔ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر بھائی کا لفظ استعمال ہو رہا ہے اور اسی ضمن میں حضرت آدمؑ کے دو بیٹوں کا کہہ کرتے ہوئے بتایا گیا ہے کہ قابیل نے قلم و ریون کر کے اپنے بھائی ہابیل کو قتل کیا ہابیل کا یہ مہر اس کی قربانی کی مقبولیت تھا۔ بناور قاتل کو قتل کا مہر اس قدر بڑھکا ہے کہ وہ بھائی کے حقوق میں زیادتی کے مجسمہ بن گیا۔ قرآن کریم میں بھائی کے رشتے کو سبب قرار دیا اور رشتہ کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ قرآن کی ہونہاریوں میں، ملائکہ کے دوسرے رواد اور حضور اہل تعلق سے راہ اور اختیار کرنے کا کہہ کیا گیا تو سب سے پہلے بھائی کا ذکر آیا گیا۔

یہ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اٰمِنُوْا (1) جس دن آدمی اپنے بھائی سے بھاگے گا،

اسلام میں بھائی کو مشغور و مفتوح کا اصل ہیں ان میں سے کچھ یہ ہیں۔

1۔ حق حسن سلوک:

اسلام میں صلہ رحمی کی جتنا کید کر گئی ہے اس میں والدین کے بعد عمر و زکریا کرب و محنت میں سے
 قسود رشتہ بھائیوں اور بہنوں کا ہے۔ بھائی کے ساتھ حسن سلوک سے دین کی معاشرتی تعلیمات کا اہم حصہ ہے۔ پیغمبر
 اسلام ﷺ کا بھائی نہیں تھا تو آپ نے اپنے چچا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھائی قرار دیا اور ان کی کلمہ کے ساتھ
 ان کی تربیت کا بھی حق ادا کیا۔ آپ ﷺ کی سب سے چھوٹی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی عمر کو پہنچ
 تو ان کا نکاح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کر کے حسن سلوک کی انتہاء کر دی۔ بھائی کے ساتھ حسن سلوک کا تقاضہ ہے کہ
 اگر وہ چھوٹا ہو تو اس کے ساتھ مشفقانہ رویہ رکھا جائے اور اگر بڑا ہو تو اس کا احترام کیا جائے۔ اس حسن سلوک کو اسلامی
 معاشرت کی بنیاد کے طور پر بیان کرتے ہوئے نبی ﷺ فرمادے۔

”جہاں بے پردوں کا احترام اور چھوڑوں کی شفقت نہ کرے وہ ہم تک سے نہیں۔“ (2)۔

یہیں بھائی پھانسی دوسرے کے حوالے سے ڈال گئی ذمہ داریوں کا یہ دوسرے سے اے شریک کر کے نئی جہان قائم کیا۔
 وہ جو ممکن تھا نیوٹن میں پڑا وہ باپ کے بغیر ہے۔ (3)۔

34 1

2- سنن اللؤلؤ الاورد، باب الزعمه ج 4 ص 286، ح 4943.

3 شعب الريحان، مج 10 ص 314، طبع 7554.

رخصتوں اور غلیبوں کو معاف کرنا حسن سلوک کا پہلا اور حصہ ہے۔ اپنے بھائیوں سے رخصتوں کے کرے اور ادا کرے سے نہیں کرنے چاہیے۔ اپنی ذاتی رنجشیں بھروسے میں منتقل کرنے سے ان کے دل میں لڑتے کا پہلا بیج پود پاتا ہے جس کے پھیلنے سے منکر اور نفرتیں اگلی سلوک کے جلدی رہتے ہیں۔ حضرت یوسفؑ کے ساتھ اس کے بھائیوں کے مظالم اور زیادتیوں صریح، لاشعری بن چکی ہیں، لیکن اس کے باوجود انھوں نے اپنے بھائیوں سے حسن سلوک کیا اور انھیں جھکیے نہیں۔ اس لیے حسن سلوک کا قصہ ہے کہ بھائیوں کے ساتھ تعلقات کو برقرار رکھا جائے اور معمولی معمولی باتوں کو پہاڑ بنا کر تعلقات ختم نہ کیے جائیں۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

،، (رشتہ توڑنے والا) ۔۔ میں داخل نہیں ہو گا حضرت سفیان نے کہا: حتیٰ تعلق رشتہ کو توڑنے والا۔ (1)۔
 بھائی کے ساتھ حسن سلوک رزق میں کشادگی اور موت کے تکلیف سے نجات دہکام کا حکم ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ،، حضرت انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے سنا آپ نے جتنے تھے
 ،، جس آدمی کو یہ بات پسند ہو کہ اس پر اس کا رزق کشادہ کیا جائے یا اس کے مرنے کے بعد اس کو یاد رکھا جائے تو چاہے کہ وہ
 اپنی رشتہ داری کو جوڑے۔ (2)۔

اسلام نے بھائیوں سے دین کو صاف رکھے اور انھیں اپنا رشتہ رکھنے کا حکم دیا ہے۔ اور اگر کسی ایسا ہو جائے تو سنا رشتہ کی
 کو طول دینے کی اجازت نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ،، ہنض تہ کھو اور کسی سے حدودہ کرو اور نہ کسی کی طبیعت کرو اور اللہ کے بندے بھائی بھائی ہو چکا اور کسی مسلمان کے لئے جہاد
 نہیں کہ اپنے بھائی سے تین راتوں سے زیادہ تک تعلق کرے۔ (3)۔
 حق حسن سلوک کی حدود اور اس کا بے جا استعمال۔

حسن سلوک تمام بہن بھائیوں کا باہمی حق ہے، اس لیے سب کو اس کے بارے میں اپنی ذمہ داریاں ادا کرنی چاہئیں۔ مگر ہاں
 بعض جگہوں پر یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ بہت سے بہن بھائی اپنے دوسرے بہن بھائیوں سے تو حسن سلوک کے منکر اور شوقین
 نظر آتے ہیں مگر حسن سلوک کے حوالہ سے اپنی ذمہ داریوں کو پورا نہیں کرتے۔ یہ اس حق کا بے جا استعمال ہے۔ اس کا یہ
 نقصان بھی ہوتا ہے کہ پھر دوسروں سے شک آکر حسن بھائی بہن بھی اس حق میں کوتاہی کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ کچھ بہن بھائی
 اس حق کی آڑ میں کلیہ دوسروں کے نجی معاملات میں دخل اندازی شروع کر دیتے ہیں جس کے بغیر ان کے

1۔ صحیح مسلم، باب صدارہ محمد و تحریم قطیعتہ، ج 4 ص 1981، حصہ 2556۔

2۔ ایضاً، ص 1982، حصہ 2557۔

3۔ صحیح بخاری، باب الصبر، ج 8 ص 21، حصہ 6076۔

یہی تعلقات گزرتے گئے ہیں۔ یہ صورت اس حق سے نپا کی ہے اس لیے کہ یہ تعدد ممنوع ہے۔ اس حق کے بے جا استعمال تکلیف صورت یہ بھی عام ہو چکی ہے کہ اپنے بھائیوں کی بیویوں سے پردہ کو حسن سلوک کے مثالی سمجھا جاتا ہے حالانکہ دوسرے پردہ کے واضح احکامات موجود ہیں۔ بعد شریعت کے بنائے ہوئے اصولوں کے علی اور غم حسن سلوک کا متقاضی ہونا اس حق کا بے جا استعمال ہے۔ اسی طرح بعض بہنیں اس بات کو پسند ہو کہ حسن سلوک کے مثالی تصور کرتی ہیں کہ ان کے حائضوں سے ان سے بھائیوں کی بیویاں (یعنی ان کی بھابیوں) پردہ کریں، اگر کہیں اس شرعی حکم پر عمل ہو تو اسے حسن سلوک کے مثالی سمجھا جاتا ہے۔ یہ اس حق سے تہیز ہے اس لیے کہ پردہ کے احکامات متعدد ہیں۔

2۔ حق کفالت :

اگر والد کی وفات ہو جائے اور پھر بھائی صاحب حیثیت ہو تو اسے چھوٹے دار چیم بھائی کی کفالت اس کے بائع ہو جائے۔ بڑے بھائی کی ذمہ داری ہے۔ یہ ذمہ دار کفالت کو حق کفالت ہے۔ وجہ سے یہ ذمہ دار اس لیے کہ میت کے تمام ورثہ جس طرح ورثہ میں اپنے متعین حصوں کے حقدار ہیں اسی کی بقدر ان کے لیے یہ بھی لازمی ہے کہ وہ میت کے کفالت دار اس کی دیگر ذمہ داریوں کو بھی نبھیں کریں۔ عامہ سر فہرست لکھتے ہیں

۱۔ ہر محرم ۲۰۔ دار (نسبی) کے حق نفقہ کے لیے اس کے کفالت دار محض کو مجبور کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح مال دار عورت کو بھی مرد کی طرح اپنے کفالت دار کے حق نفقہ کی ادائیگی کے لیے مجبور کیا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ اختلافی صدر رحم کی بنیاد پر ہے جس میں مرد و عورتیں برابر ہیں۔ (1)

۲۔ کورہ عورت اور غیر بائع بھائی کے حق نفقہ، نفقہ حنفی کے موقف کی وضاحت ہے اس لیے کہ مرد لقا میں ذی رحم محرم کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا گیا ہے۔

۳۔ ذی رحم محرم سے مراد ۴۰۔ دار ہیں جن میں اس ۴۰۔ داروں کی وجہ سے بائع نکاح نہیں ہو سکتا۔ مثلاً بچا اور چھوٹکی عورت یہ کہ محرم ۴۰۔ کی وجہ سے ہو، اگر ۴۰۔ کی وجہ سے نہیں مثلاً محرم ۴۰۔ محرم ہے تو اس صورت میں اس کا نفقہ ملتا ہے۔ نہیں۔ (2)

یہ غیر اسلام مخالف ہے، کوئی حنفی بہن بھائی نہیں تھا، لیکن آپ رحمہ اللہ اپنے چچا ابو طالب کے مفروضہ مالی حالات کی وجہ سے ان کے بیٹے حضرت علی کی کفالت میں رہے، یہ کہ حدیث میں آیا ہے چچا کا بھوپور ساتھ دینا یہ اس وجہ سے بات کی دلیل ہے کہ

1۔ مسودہ ج ۶ ص 223-224۔

2۔ ابن عابد، محمد علی، ابن عمر بن عبد العزیز، عابد الدمشقی، م 1252ھ۔ رد المحتار علی الدر المختار۔ بیروت: دار الفکر، طبع 1412ھ۔ 1992ء ج 3 ص 627۔

ناور غیر بالغ حقیق بھائی کا اور زید کا کھلیب کا مستحق ہے۔ آن عید کی متعدد آیات میں والدین کے علاوہ دیگر آ - داروں پر مال خرچ کرنے کا جو حکم دیا گیا ہے اس کے عموم میں بہن بھائی بھی شامل ہیں۔ لہذا یہ سب سے زیادہ مستحق ہیں اس لیے کہ بیوی بچوں اور والدین کے بعد یہ سب سے زیادہ مستحق ہیں۔

يَسْتَفِي مَا يَتَوَقَّوْنَ مِنْهُ مَا كَفَّظَ مِنْ عَصَمٍ مَوْلَا لَدُنْهِمْ ذَوَاتُ بَيْنٍ (1)

”یہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کچھ خرچ کریں“ کہہ دیجیے چھٹی تہذیب روحانی و مادی میں سے تو والدین، شریعتی افراد، حق کھلیب کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

شریعت نے غیر بالغ بھائی کی کھلیب بالغ ہو کر کھلیب حیثیت بھائی پر رکھی ہے۔ بعض اوقات رائے کھلیب بھائی بالغ ہونے کے بعد لاپرواہی کرتے ہوئے اپنے پاس پر کھڑا ہونے کی کوشش نہیں کرتے اور اپنے کفیل بھائی پر بوجھ بن رہتے ہیں اور اس حق کھلیب کا بے جا استعمال ہے اس لیے کہ اسلام نے تعینا کے بعد بیٹے کے نفقہ کی ذمہ داری والد کے سر بھی نہیں رکھی تو یہ کسی شرعی عذر کے برے بھائی پر یہ ذمہ داری کیسے ڈالی جاسکتی ہے۔ اس لیے ایسا عمل اس حق کا بے جا استعمال ہے۔ بڑے بھائی کی ذمہ کھلیب کچھ بھائی بالغ ہو کر بیک وقت سرگرمیوں میں ملوث ہو جاتے ہیں جن کے عہدہ ان پر عہدہ بننا چاہئے ہیں۔ اس وجہ سے کفیل بھائی کو تھلے اور عداوتوں میں کثیر تر اجازت دے کر کہنا چاہئے کہ یہ حق کھلیب سے چھوڑ دو تعہد کے ذمہ سے میں تھا ہے ذمہ کھلیب بھائی بعض اوقات اپنے کفیل بھائی کی مالی حیثیت سے زیادہ غور مانگیں اور مطالبات شروع کر دیے ہیں، جس کو چور کرنے سے کفیل کے اپنے بچوں اور بیوی کے لازمی اخراجات مثلاً ہونا شروع ہو جاتے ہیں یہ اس حق کا بے جا استعمال ہے اس لیے کہ آدمی پر والا اس کے بیوی بچوں کی ذمہ داری ہے اور بھائی ذمہ داریاں نیا ہیں۔ بیویوں کے نفقہ کے بارے میں ادھر کی تعان بالکل واضح ہے۔

قَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ غُلُقِ بَرِيٍّ كَرِيمٍ (2)

”تو ہمیں مہاکام خوب معلوم ہیں جو ہم نے ان کی بیویوں کے بارے میں ان کے بارے میں علم رکھتے ہیں۔“ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے بیوی کے حق نفقہ کے بارے میں عہدہ۔ عاوند کی مالی حیثیت کا لحاظ لیا ہے تو رائے کھلیب بھائی کے لیے بھی اسی اصول کو مد نظر رکھا جائے گا۔ ایسا عہدہ اور ہی ہے۔

يَسْتَفِي خَوْنَهُمْ مِنْ عَصَمٍ مَوْلَا لَدُنْهِمْ ذَوَاتُ بَيْنٍ (3)

1۔ البقرہ 215۔

2۔ الاحزاب 50۔

3۔ المائدہ 7۔

احد کے موقع پر آپ (سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے ساتھ تھے اور شہید ہو گئے۔ ان کے چچا نے ان کا سرا مال سے پیا۔ ان کے لئے کچھ نہیں چھوڑا۔ ان کے پاس مال نہ ہو گا ان کا نکاح نہیں ہو سکتا نبی اکرم (سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے یہاں تعالیٰ اس کے ہرے میں فیصلہ دیا کہ اس پر آیت "میرا شمار نہ ہوئی۔ نبی اکرم (سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے ان کیوں کے چچا کو کو بلا بھیجا اور یہاں سے اس کی بیوی کو وہاں سے حصہ اور ان کی مال کو انھوں حصہ وہ جو بیچ جائے وہ تمہارے لئے ہے۔" (1)۔

حق میراث کی حدود اور اس کا بے جا استعمال:

مصر حاضر میں بیویوں کی طرف سے اپنے حق وراثہ کے بے جا استعمال کی یہ شکل بعض اوقات دیکھنے کو ملتی ہے کہ بھائی اپنے مرحوم بھائی کی بیوی اور اس کی بچیوں کو ملنے والی بیوی یا بیویاں فتنہ اور گمراہی اثر و رس کی رقوم سے اپنے حق وراثہ کا مطالبہ شروع کر دیتے ہیں حالانکہ وہ مرحوم کی ذمہ داری نہیں ہوتے۔ یہ فتنہ میت کا کہ شمار نہیں ہوتے۔ ڈکٹر عبدالحی مراد ان فتنہ کی موجودہ حیثیت پر تفصیل بحث کے بعد لکھتے ہیں۔

... اس فتنہ کو کسی لازم کلام کہ کہنا درست نہیں ہے۔ اسی لیے یہ فتنہ متوفی کے قانونی ورثہ کو نہیں بلکہ اس کے اہل خانہ کو دیا جاتا ہے۔ اہل خانہ کی تعریف میں متوفی کی بیوی، اگر ملام خاتون ہو تو اس کا شوہر، در متوفی کی اولاد نہ ملے۔ اس کے علاوہ متوفی کے رکنہ فتنہ و ندین بھائی بہنیں (غیر ساری شہدہ، مطلقہ، بیوہ) بھی اہل خانہ میں شمار ہوتے ہیں۔ (2)۔ یہ جگہ دیکھنے میں آتا ہے کہ بعض اوقات بھائی اپنے ملے شدہ حصہ سے زیادہ وراثہ کے دعوے دار بن جاتے ہیں اس اقدام کی وجہ سے باقی ورثہ کے حصص سچا ہو رہے ہوتے ہیں یہ اس حق سے تجاوز اور تعدی کے سرے میں آتا ہے۔ اس لیے کہ تمام ورثہ کے حصے منصوص ہیں۔

یہ بھی ہوتا ہے کہ کوئی بھائی انفرادی طور پر اپنے مرحوم بھائی کی بیویوں کو بھائی حق وصول کر کے بعد انھیں ہی بہرہ کرتا ہے لیکن کچھ مدت بعد پھر اس حق کا مطالبہ شروع کر دیتا ہے یہ اس حق سے تجاوز ہے، اس لیے کہ ذی رحم کو کوئی چیز معیہ کر کے واپس لینا مستوع ہے۔ (3)۔

1۔ سفینہ مذی، ہدایہ جامعہ فی میراث اہل بیت، ج 4 ص 414، ص 2092۔

2۔ مہم ہدایہ احکام وراثہ، ص 13۔

3۔ سفینہ مذی، ہدایہ جامعہ فی الرجوع فی المیراث، ج 3 ص 585۔

باب چہارم

سسرالی رشتوں کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

فصل اول

سسرال کے حقوق اور ان کی اہمیت

بحث اول: خاوند پر ساس، سسر کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

بحث دوم: بیوی پر ساس، سسر کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

بحث سوم: زہ، جبین کے بہن بھائیوں کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

سسرال کے حقوق اور ان کی اہمیت:

میکہ اور سسرال دونوں سسر کی تنظیمی عمارت کا ہیادی ستون اور بنائے قسمل ملائی کے امین ہیں۔ سلام، نودون اور ششوں میں باہم محبت، احترام، وفاء، خلوص، رومی، ایثار، عدل، احسان اور قبولان کا درس دیتا ہے۔ یہ دونوں رشتہ کار کی بنیادی ضرورت نکاح کے اظہار کلام میں ملنا ان کا نسب اور اس کے والدین سے چلتا ہے لیکن اس کے علاوہ اس کی بیوی کے حوالے سے دوسرے خاندان کے ساتھ بھی اس کا رشتہ اور تعلق جوڑ جاتا ہے۔ اس لحاظ سے سسرال سسر کو بھی اللہ تعالیٰ سے وابستہ جیسا تقدس اور احترام عطا کیا ہے۔ سسران رشتہ داریاں، گزشتہ ہوئیں تو قبیلوں اور خاندانوں کا معاشرے میں باہمی ارتباط و اختلاط ممکن رہتا رہتا اور خاندان دوسرے خاندان سے الگ تھلگ رہتا۔ پتا چھپتا اللہ تعالیٰ نے سسران رشتوں کا نام دیا اس طرح ان رکھنے کے اس سے نور ملتا، باہم مربوط ہونے چلی جاتی ہے قرآن مجید میں دونوں کو یکساں اہمیت دیتے اور ان کو مایا گیا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسِهِ "الْبَنِينَ" وَتَجَنَّبَ وَتَتَأَوَّذُ" (1)

اور وہی ہے جس نے جان سکلی بشر کو پیدا کیا، پھر اسے خاندان اور سسرال بنایا اور تیرا رب ہے حد قدرت والا ہے۔ اس سے گزشتہ آیت میں دو مستندوں کے مختلف پائی کا ذکر کیا گیا اس کے بعد اس آیت میں جس پائی کے قطرہ سے ملنا پیدا ہوتا ہے اس کا ذکر اس لیے کیا ہے کہ نکلا نا بھی بنیادی طور پر پائی کے دو قسم کے قطروں سے پیدا ہوتا ہے سکلی قطرہ مرد کے صلب سے اور دوسرا قطرہ عورت کی پھاتی سے نکلتا ہے دونوں قطرے الگ الگ جہاز پر مشتمل ہوتے ہیں۔ جن میں میڈیکل سائنس میں جوڑے کہا جاتا ہے جوڑوں کا سبب قدرت کے مٹا رہے سے رحمہما میں ملاپ ہوتا ہے اس کے بعد وہ مختلف شکلیں اختیار کرتے ہوئے بچہ کی صورت اختیار کرتا ہے پھر رنگی کے مختلف مرحلے سے گزر کر رہا کا درجہ حاصل کرتا ہے اور اس کے بعد بنیادی طور پر اس کی نسل دہ خاندانوں میں تقسیم ہو جاتی ہے سکلی طرف بنیاد اور کا پاپ اور چوتھے چوتھوں کا اوصاف ہے اور دوسری طرف سسر کے رشتہ میں منسلک ہو کر نواسوں اور نواسیوں کا نام بن جاتا ہے۔ اسی طرح یہی آدمی نکلا کا پاپا ہوتا ہے اور دوسرے کا دادیلا۔ گویا پائی کی بوند سے کیا پیدا ہونے والا ملا س کئی رشتوں سے منسلک ہو جاتا ہے۔ گویا ملا نا ایسے بھی ہوتے ہیں جو ان میں سے نکلا یا دونوں رشتہ سے محروم رہتے ہیں۔ اس سے اور ان کو مایا کہ آپ کا رہا اس بات پر قدرت رکھنے والا ہے یعنی وہ چاہے تو کسی کا نسب برہائے اور اسے پاپا اور سسرال کے رشتوں کے ساتھ منسلک کرے اور نہ چاہے تو اس کا نسب اسی پر ختم ہو جائے۔

اسلام کے عائلی قوانین میں خاندان اور بنیاد سسرال کے حقوق کی ادنیٰ اسی طرح لازمی کی گئی ہے جس طرح ان دونوں پر یہی ذرات کے حقوق سکلی دوسرے پر فرض ہیں۔ اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک بیچا ہوتا ہے کہ اس کا شکلیہ حیات اس کے

قرہ ہے اچھا سلوک کرے تو اپنے محبوب حیات کے قرہ ہے اچھا سلوک کرنا اس کا لینا بھی قرہ ہے قرآن و حدیث میں
سسرال کے حقوق کی بہت تاکید کی گئی ہے اور سیرت حبیب میں بیان کردہ آنحضرت ﷺ کے اپنے سسرال والوں کے ساتھ
مثالی تعلقات اس کی عملی مثال اور کلیہ مسلمان خاندان کے لیے مشعل راہ ہیں۔

مرد و عورت پر اپنے سسرال کے رشتوں اور ان کے حقوق کی ادائیگی اس لیے بھی لازمی ہے کہ اس سے اس دو دلوں کے درمیان
عائلی زندگی میں استحکام اور دوام پیدا ہو گا کیونکہ قطری بات ہے کہ کوئی بھی ازدواجی زندگی کی خاطر اپنے خوئی تعلق کو نظر انداز
نہیں کر سکتا۔

آپ ﷺ کے اپنے سسرال کے ساتھ تعلقات انتہائی اچھے تھے دور سسرال میں بھی آپ ﷺ کا بہت احترام تھا جسکی وجہ
ہے کہ آپ ﷺ پہلی وحی رل ہوئی تو حضرت یحییٰ بن ابی امیہ رضی اللہ عنہما آپ ﷺ کو لکھ کر پہنچا، پہلی درقہ بن
لوفل کے پاس گئیں تو درقہ نے پورا واقعہ سن کر مایا۔

،، یہ وہی سوس ہے جو سوسی کے پاس دسی لکھ رہا تھا کاش میں اس سوسہ رعدہ اور جوان بھلا آپ کو آپ کی قوم وطن سے
نکال دے گی (تو میں آپ کی مدد کرتا) ،، (1)۔

نبی کریم ﷺ نے اپنی بیٹی حضرت مرثدہ رضی اللہ عنہا کا نکاح ان کے عاتہ راد ابو العاص سے کیا تھا اس سے اندازہ ہوتا ہے
کہ سسرال کے ساتھ مزید رشتہ دار ہاں قائم کرنا بھی اصل سسرال کے ساتھ اچھے تعلقات کی علامت ہے۔

آپ ﷺ کے اپنی ازواج مطہرات حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، حضرت زینب، حضرت سودہ، حضرت ام حبیبہ اور حضرت
ام سلمہ رضی اللہ عنہما کے والدین کے ساتھ بہت اچھے تعلقات تھے اور یہ سب نامور صحابہ میں سے تھے فتح مکہ کے موقع
پر اپنے سسرال ابوسہیل کے گھر آ جانے والوں کو عام معافی دے دینا بھی اصل اپنے سسرال کا احترام تھا۔

آپ ﷺ کے اپنے دامادوں کے ساتھ تعلقات بھی قلم رکتے تھے چنانچہ حضرت علی اور عثمان رضی اللہ عنہما کے ساتھ
آپ کے تعلقات مثالی اور قلم رکتے تھے اور حضرت عثمان کے نکاح شریک بنی کی وفات کے بعد دوسری بے ویاہ اس
بات کی علامت ہے کہ یہ اچھے تعلقات کاسی نتیجہ تھے اور غزوہ بدر کے موقع پر آپ کے بڑے داماد ابو العاص

قید ہو کر آئے تو آپ ﷺ نے اپنے صحابہ کے مشورہ سے ان کو بغیر معاوضہ کے الٹ شہ طبر آراد کر دیا کہ واکہ واپس

جا کر حضرت زینب کو مدینہ بھیج دیں گے۔ ابو العاص رضی اللہ عنہ خود بھی بعد میں اسلام لے آئے حضور ﷺ ان سے بہت
خوش تھے مگر حیرت آپ ﷺ نے ان کے ہارنے دیا۔

،، (انہوں نے دھما دی کا رشتہ بھی طرچہ دیا) مجھ سے ہمیشہ گئی بات کی اور وعدہ بھی پورا کیا ،، (2)۔

سیرت و حدیث کی کتب میں سسرال کے ساتھ حسن سلوک کی ترغیب پر مشتمل متعدد واقعات ملتے ہیں چنانچہ حضرت میمونہ

1۔ صحیح بخاری، باب بدالوسی، ج 1، ص 7، حدیث 3۔

2۔ صحیح بخاری، باب شرع المسرعة عقد الکاح، ج 3، ص 190۔

رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا: "یٰ ابراہیم! کہہ دے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ: "گدوہ آپ اپنے ماموں (اور بعض روایات کے مطابق بہائیکوں) کو دے دیجئے تو یہ بڑھ چکا" (1)۔

خاوند پر ساس، سسر کے حقوق و حدود، معاصر مسائل:

اسلام کے عائلی نظام میں خاوند پر اپنے سسرال کے حقوق کی اور بیٹی کی جنتا کید کی گئی ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ ساس اور سسر بہتی بیٹی جس آدمی کے نکاح میں رہتی ہیں یہ اس کے محسن ہیں اور حسان کا بدلہ احسان کے ساتھ دینے کا واضح حکم دیا گیا ہے۔

قی جُوَ اَنْتَا حَتْمًا بِرَاحِلَتِیْ (2) "احسان کا بدلہ احسان کے سوا کیا ہے۔"

اس کے ساتھ ہی مندرجہ ذیل وجوہات بھی سسرال کے حقوق کی ادائیگی حکم ہیں۔

1۔ سسرال پر:

سسرال پر سسرال میں شمار ہوتے ہیں اور قرآن مجید میں متعدد مرتبہ اہل قرآن کے حقوق کی ادائیگی کا حکم

دیا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہے وَلَوْ لَآ اَلْفَرِیْ حَقُّہٗ (3)۔ عاورد رشتہ دار کو اس کا حق دے دیا کرو،

قرآن مجید میں سسرال کے رشتے کا ذکر نہیں کرتے بلکہ سسرال کے ساتھ کیا گیا ہے، جو رشتوں کی یکساں اہمیت اور ان کے حقوق کی طرف واضح رہنمائی ہے۔ جس طرح نسب نسبی کی وجہ سے کچھ رشتوں سے نکاح حرام ہے ویسے ہی نسب صہری کی وجہ سے بھی ان رشتوں سے نکاح حرام ہے۔ اس لیے سسرال کے رشتے بھی قرآنی رشتے ہیں اس کو بھی قرآن - واری والے حقوق دینا ہوں گے۔

2۔ بیوی کے والدین

خاوند کے ساس سسر بیوی کے والدین ہوتے ہیں، اور چونکہ بیوی خاوند کے ماتحت ہوتی ہے اور اس کے تمام معاملات کا اختیار اس کے خاوند کے ہاتھ میں ہوتا ہے جو اسے حق قومیت کی رو سے حاصل ہوتا ہے اس لیے اس کا رشتہ ہے کہ وہ صرف یہ کہ خود بھی اپنے ساس سسر کے حقوق کو کرے بلکہ بیوی کو بھی یہ حقوق دے کہ لے فی اجازت ہے اور اس کی راہ میں رکاوٹ نہ ہے اس لیے کہ حق قومیت صرف حق مراد ہی نہیں ہے بلکہ یہ ذمہ داریوں کے قیوں کرنے کا دوسرا نام ہے۔

3۔ بچوں کا انحصار:

ساس سسر خاوند کے بچوں کے مالی نانا ہوتے ہیں، چونکہ بچوں کے معاملات کا اختیار بھی والد کے ہاتھ میں ہوتا ہے اس لیے اس کا رشتہ ہے کہ بچے بچوں کو ان سے مراد رکھنے کے لیے ان کے ساتھ، جسے تعلقات استوار کرے۔ اس لیے کہ بچوں کا انحصار سے رحم والا تعلق ہوتا ہے اور لڑکی اور لڑکے دونوں جن کے ساتھ قطع تعلق پر سخت وعید ہے۔

1۔ صحیح بخاری، باب صبر المرء علی زوجہ من 3 ص 158، صفحہ 2592۔

2۔ اہل حق 60۔

3۔ بی اسرائیل 26۔

اور دراصل یہ سسرال کے ساتھ ساتھ بچے کا بھی حق ہے۔ خاندان یہ حق ادا کر کے دوسروں کے حقوق کی ادائیگی سے سرحر وہو جاتا ہے۔ نئی پاک لٹریچر نے اپنے صحیح کو فتح مصر کی جگہ بناتے ہوئے کلیہ طویل صلیبہ میں سسرال اور سہیلیاں کے حقوق کا خیال رکھنے کا بھی حکم دیا۔

۔ تم لوگ غلط نہ ہو۔ مصر فتح کر دے جہاں قیر اور کاروان ہو گیا۔ تم سے فتح کر دو وہاں کے لوگوں سے اچھا سلوک کرنا کہہ کر ان کا تم پر حق ہے ان کا تم سے دھاری اور تم کا رشتہ بھی ہے۔ (1)۔

حضرت امہ عیسیٰ کی والدہ حضرت ہاجرہ اور آپ ﷺ کے صاحبزادے حضرت ام کلثوم کی والدہ یہ فیصلہ دونوں کا تعلق مصر سے نکالنا ہے آپ ﷺ نے اپنے صحابہ کو اس رشتے کی راج رکھنے کا حکم دیا۔ ساس سسر کے حقوق کی ادائیگی کو اس جگہ سے بھی اہمیت حاصل ہے کہ یہ دراصل بیوی کے ساتھ حسن سلوک کا کلیہ حصہ ہے۔ بیوی کے والدین کے ساتھ حسن سلوک، ان کا احترام اور بیوی کو ان کے حقوق ان کرنے کی خوشی اجازت دینا عاوند کی ذمہ داری ہے۔ نبی کریم ﷺ کے سسرال میں جلیل القدر صحابہ کے علاوہ اہل کتاب اور مشرکین بھی شامل تھے، لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ نے ان کے حقوق کی ادائیگی کر کے عہدہ مثل قائم فرمایا۔ آپ ﷺ نے بیویوں اور اپنے سسرال کی تکریم کے پہلووں کو ہمیشہ اہم کر لیا کرتے تھے۔ چنانچہ روایت ہے۔

مکلیہ مرحومہ کی کریمہ لڑکی گھر تشریف لائے تو دیکھا کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا اور بی بی ہیں، آپ ﷺ سے بے پروا چھا تو کہے لگیں کہ حضرت رضی اللہ عنہا بطور فقر یہ کہتی ہیں کہ ہمارا نسب رسول اللہ ﷺ سے ملتا ہے اس لیے ہم بہتر ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے کہیں نہیں کہا کہ تم مجھ سے بہتر کیوں کر ہو سکتی تھیں۔ کہ میرا آپ اربوں چچا مویا اور شہر محمد ﷺ ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے حضرت حفصہ سے فرمایا کہ حفصہ اللہ سے ڈرو اور دیکھو۔ اس کی بات مست کرنا۔ (2)۔

والد کے ذمہ اپنے سسرال کے جو حقوق داری ہیں ان کی رو سے خاندان پر بہت سی ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں۔ ان میں سے دو درجہ اہم ہیں۔

1۔ حق حسن سلوک۔

خاندان کا فرض ہے کہ وہ اپنے ساس سسر کے ساتھ حسن سلوک کرے۔ نبی کریم ﷺ کی تعلیمات سے آپ کے اصحاب کے دلوں میں سسرال کی اہمیت اور ان کے ساتھ حسن سلوک کو لازمی باور کرا دیا تھا۔

۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ماتی اور جو یہ بنت حارث بنت اصبغ (جس میں کچھ نے کے بعد مال تقسیم کی تقسیم میں) حضرت عائشہ - بن قیس بن ثمال یا ان کے چچا اور بھائی کے حصہ میں آئیں انہوں نے اپنے نفس (کو آزاد کرانے پر)

1۔ صحیح مسلم، باب وصیہ لنبی ﷺ، ج 4، ص 1070، صلیبہ 2543۔

2۔ سنن ترمذی، باب فی نسل ازواج النبی ﷺ، ج 5، ص 708، صلیبہ 3892۔

ہدس کتبہ - دینے کا معاہدہ کر پادور بکلیہ نحو بصورت طائیفہ واپس مورت قسین جن پر ظہر لپڑتی قسین، حضرت عائشہ (ر.س) فرمائی ہیں کہ وہ حضور اکرم (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے پاس ہدس کتبہ کے بارے میں سوال کرتی ہوئی آئیں۔^۱

دروردہ میں کھڑی ہو گئیں تو میں نے انہیں دیکھا اور ان کے کھڑے ہونے کا چند کیوں سے۔ درجھے معلوم تھا کہ انکی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ان کے وہی اصحاب دیکھیں گے جو میں نے دیکھے ہیں (چہرہ، قد و کلبہ وغیرہ) مجھے خیال ہو کہ کہیں حضور (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے دل میں بھی ان سے نکاح کی رغبت نہ ہو جائے (جواب یہ (رض) کہنے لگی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میں جو یہ یہ بہت اعلیٰ ہے اور جو میرے پہلے حال تھا وہ آپ پر حقیقی نہیں ہے اور میں کتبہ بن قیس بن شمس کے حصہ میں جا چکی ہوں اور میں نے دستہ سپہ نفس (کی آزادی پر) معاہدہ کتبہ کر لیا ہے پس میں آپ کے پاس پہنچے ہدس کتبہ کے بارے میں سوال کرنے آئی ہوں۔ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہارے لئے اس سے بہتر کچھ اور نہیں ہے؟ وہ کہے گئیں کہ وہ کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہارا ہدس کتبہ اور کروں اور تم سے نکاح کر لوں۔ وہ کہنے لگی میں نے پیش کر لیا یعنی میں خوشی و راضی ہوں) حضرت عائشہ (رض) لڑتی ہیں کہ جو گویا کہ یہ سنا کہ جو یہ یہ سے نبی کریم (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے نکاح کر یا تو انہوں نے وہ تمام قیدی (یعنی مصطلق کے) جوان کے قصہ میں تھے، انہیں چھوڑ دیا اور نہیں آزاد کر دیا اور کہنے لگے کہ یہ تو حضور اکرم ﷺ کے سسرال والے ہیں ہم نے کوئی کورت اتنی رکت والی نہیں دیکھی کہ قوم پر جو یہ یہ سے نپو کہ ان کتبہ سے مو قیدی یعنی مصطلق کے آزاد ہو گئے۔^۲

حسن سلوک کا تقاضہ ہے کہ ساس سسرالی ملاقات کے لیے حاضر ہوا جائے یا رتیوں کو بھی ان سے ملاقات کی اجازت بخوٹی دی جائے سسرال میں کوئی غمی خوشی ہو یا دیسے طے چلا ہو تو یہ کوئی قصہ علم لگائی جائے یہ کرنا قطع رحم کتبہ۔ بلنے کے زمرے میں آتا ہے سسرال کا کوئی کام دہلا کے محقق ہو تو بہتر یہ ہے کہ دہلا خود حاضر ہو کر ان کا کام کرے۔

۱۔ فقہ کے موقع پر حضرت عائشہ کے دو واقعات رضی اللہ عنہا کو آنحضرت ﷺ کی صلہ میں سلام لانے کی غرض حاصر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا میں کیوں تکلیف دی میں خوداں کے پاس حاضر ہو چلا۔^۳

اس حق کا یہ بھی تقاضہ ہے کہ ساس سسرال کو بار وک لوک پہنچے ہاں آئے دے، آنحضرت ﷺ کے سسرال آپ کے ہاں آتے رہتے تھے۔ در آپ ﷺ ان کی آمد پر خوشی کے اظہار کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ اظہار محبت بھی فرمایا کرتے تھے۔

حق حسن سلوک کی حدود اور اس کا بے جا استغناء۔

بلاشبہ ساس سسرالی حسن سلوک ہیں لیکن بے معاشرے میں بہت سے ساس سسرال حق کا قتلہ مانتے ہوئے

1۔ ابوداؤد، باب فی بیع امکنہ، از المصنف، کتابہ، ج 4 ص 22، ح 3931۔

2۔ ابن جریر، تہذیب غرض، ج 1 ص 852۔ 3۔ ابوداؤد، کتابہ، ج 4 ص 375۔

اس کی حدود سے تجاوز کرنے لگتے ہیں۔ اس کے نتیجے میں نہ صرف دلوں کے ساتھ ان کے تعلقات متاثر ہوتے ہیں، بلکہ ان کی بیٹی کی شادی زندگی بھی مشکلات سے دوچار ہونے لگتی ہے۔ اس کی کلی صورت جس کا صدور و ریادہ دیکھنے میں آتا ہے وہ یہ کہ مسائل سرسری بیٹی کے گھریلو معاملات میں نہ صرف یہ کہ مداخلت کا ارتکاب کرے لگتے ہیں، بلکہ حق حسن سلوک کی رو سے اسے اپنا حق بھی ہار کرتے ہیں۔ اگر بیٹی کی طرف سے بچے ماؤں کے خلاف کوئی شکلیہ آئے تو مادہ کی بات سے بغیر اس کی بات کو سنی ان سنی کر سکی۔ طرفہ اور جائیداد نہ وہ یہے کا اظہار کرتے ہیں۔ یہ اس حق کا بے استعمال اور دھوکا کی شرافت سے جائیداد کا اٹھانے کے مترادف ہے۔ پیغمبر اسلام ﷺ کا اسوہ حسنہ ہے و اماہوں کے ساتھ اس کو دے کے برعکس ہے۔

ملکی (سورس اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) قاطرہ رضی اللہ عنہما کے گھر میں آنے تو علی رضی اللہ عنہ کو گھر میں نہ پڑا، آپ نے کہا کہ تمہارے بچے کے بیٹے کہاں ہیں؟ وہ یہ میں کہ میرے اور ان کے درمیان میں کچھ (تھکڑ) ہو گیا، وہ مجھ پر غضبناک ہو کر چلے گئے اور میرے ہاں نہیں سونے، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے علی (رضی اللہ عنہ) سے اس کا ذکر کیا کہ وہ کچھ کہیں ہیں؟ وہ دیکھ کر آیا اور اس نے کہا کہ وہ مسجد میں سو رہے ہیں، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) (مسجد میں) تشریف لے گئے، تو وہ لے گئے ہوئے تھے ان کی چاروں کے پہلو سے گر گئی تھی اور ان کے جسم میں مٹی بھر گئی تھی، (یہ دیکھ کر) رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ان (کے جسم) سے مٹی جھڑنے لگے اور یہاں سے اٹھے کہ اے ابھڑا، اے ابھڑا، اے ابھڑا، اے ابھڑا، (1)۔

مسائل سرسری کو چاہیے کہ وہ اپنی بیٹی کی شکلیہ۔ نکاح طرفہ کاروائی سے اجتناب کریں۔ یہ حق حسن سلوک سے تجاوز ہے۔ بہت سے مسائل سرسری بڑے مرتبے سے جائیداد اٹھاتے ہوئے زمین کے معاملات کو سمجھنے کے بجائے الجھا دیتے ہیں حالانکہ مسائل سرسری تو زمین کے ٹکڑے کو با آسانی قسم کر دیتے ہیں۔ زمین سے لے کر دیتے ہیں۔ کیا ہے

ملکی مرتبہ حضرت قاطرہ رضی اللہ عنہما کسی بات پر راض ہو کر شکلیہ لے کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں تشریف لائیں تو آپ ﷺ نے انھیں سبھا یا اور پایا۔ تمہیں اپنے خاوند کی اعلیٰ کرنی پڑی ہے، در نہیں دیکھیں ان کے گھر بھیج دیا، (2)۔

2۔ حق مالی معاہدہ :-

مسائل اور سرسری گرجا ہوں اور بیٹی مالدار ہو تو ان کی مالی معاہدہ کے لیے اپنی بیوی کو اجازت دینا اور مسائل سرسری مالی معاہدہ میں بیوی کی عدم شمولیت کا ذمہ داری۔ علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

مرحوم ۳۔ دار (نسبی) کے حق نفقہ کے لیے اس کے لیے ۴۔ دار شخص کو مجبور کیا جاسکتا ہے اس طرف مال دار عورت

1۔ صحیح بخاری ج ۱، باب نوم الرجل فی المسجد، ج ۱ ص 96، صفحہ 441۔

2۔ ابن سعد، محمد بن سعد بن مسیح ابو عبد اللہ البصری الزہری۔ المطبوعات الکبریٰ بیروت دار صادر، ص ۱۰۰۔ باب ذکر نكاح الرسل ﷺ ج 8 ص 26۔

کو بھی مردی طرح کہے ۳۔ اور کے حق لفظ کی ہو نگی کے لیے مجبور کیا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ استحقاقی صدر رحمی کی بہادری ہے جس میں مرد و عورتیں برابر ہیں۔ (1)

مگر بیوی اپنے والدین کو کوئی ہدیہ دینا چاہیے تو خاوند کو چاہیے کہ سے منع نہ کرے، بلکہ ہو سکے تو اس میں اس کی معاونت بھی کرے۔ میرٹھ و صلیب کی کتب میں سرس کے ساتھ حسن سلوک کی ترغیب پر مشتمل متعدد واقعات ملتے ہیں چنانچہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے علیؑ کو مدی آزاد کر کے رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ۔

،، اگر وہ آپ اپنے ناموں (اور بعض روایت کے مطابق بھائیوں) کو دے دیتیں تو یاد رکھنا۔ (2)۔

حق مائی معاونت کی حدود اور اس کا بے جا استعمال۔

بعض گھروں میں یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ ساس سر اپنی بیٹی کے ریمید و بلا سے ایسے مطالبات کرتے رہتی ہیں جو اس کی استطاعت میں نہیں ہوتے۔ وہ انھیں پورا نہ کر سکے تو اس کی بیوی کے ساتھ اس کے تعلقات کشیدہ ہو رہے لگتے ہیں اور بعض اوقات یہ طلاق کا بھی بن جاتا ہے۔ یہ ساس سر کی طرف سے مائی معاونت کے حق کا بے استعمال ہے۔ اس لیے کہ بیٹی بیوی کے حق لفظ میں بیادری ذمہ داری کو سمجھنا خود کی مالی حیثیت پر موقوف رکھا گیا ہے تو اس طرح کی تاوی ذمہ داریوں میں تو نظر حق، ولی اس کی مالی حیثیت کو مد نظر رکھ جائے گا۔

1۔ مسو، ج 5 ص 223، 224۔

2۔ صحیح بخاری، باب عیال و المراء و جہ ج 3 ص 158، صلیب 2592۔

بہو کی ساس سسر کے حقوق و حدود، معاصر مسائل:

خاندان کے والدین بہو کے ماں باپ کے قائم مقام ہیں۔ انھیں اپنے والدین کی طرح سمجھنا ان کی عزت اور محبت مستحب ہے اور لگن سے کرنا، ان سے خرمی کے ساتھ بات و دران کی، جوتی کرنا بہو کی ذمہ دہری ہے۔ ذرا دلچسپ طہرات کے ساس سسر موجود نہیں تھے، لیکن دیگر صحابیات کی سیرت سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے ساس سسر کا احترام اور ان کی محبت کیا کرتی تھیں، اور ان کا یہ اسوہ حقیقت تعلیماتِ نبویہ کا پرتو ہے۔ ساس اور سسر کی محبت عہدِ مصلحت و منافع میں بھی بہو میں کیا کرتی تھیں اور یہی کلیہ مسلمان بہو کی مائے ناس ہے۔ ابو داؤد و ترمذی روایت میں ہے۔

.. حضرت کعبہ بنت کعب بن مالک جو ابو قتادہ (رض) کے بیٹے (عبداللہ) کے نکاح میں تھیں وہ ماتی ہیں کہ ابو قتادہ (رض) میرے پاس آئے تو میں نکلیں برتن میں ان کے وضو کے لیے پانی رکھا۔ اتنے میں نکلیں ملی آئی اور اس میں سے پینے لگی تو انہوں نے ہر تن اس کے لئے بھکا دیا یہاں تک کہ اس سے پانی پی لیا، کعبہ کہتی ہیں انہوں نے دیکھا کہ میں ان کی طرف ہجرت سے دیکھ رہی ہوں... دو بڑے بڑے بھتیجی کیا تم کو اس بات سے حیرت ہو رہی ہے؟ میں نے کہا ہاں اس پر ابو قتادہ (رض) نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ملی نا جھٹا پاک ہے کیونکہ وہ صاف ہے۔ تمہارے گھروس میں آنے والا ہے۔ (1)۔

ساس سسر کے حقوق کلیہ مصلحت - مازک اور اہم پہلو یہ ہے کہ رسول اکرم ﷺ سے اولاد کے لیے اس کے ماں باپ کو اس کی یا چشمہ ارضیہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اولاد پر والدین کی محبت مسک کرنا، مطلب کہ دور حال میں انھیں راضی رکھنا ہے۔ اس کے ساتھ ہی بیوی کے لیے اس کے شوہر کو اس کی - یا جہم کہا گیا ہے۔ گویا پورے خاندان والدین (ساس اور سسر) پر (شوہر) بیوی (سسر) کو باہم اس طرح کلیہ دوسرے کے ساتھ مصلحت کیا گیا ہے کہ ان کے دنیاوی اور دینی معاملات کلیہ دوسرے سے الگ کرنا ممکن ہی نہیں۔ بیٹا اپنے والدین کی محبت کا پابند ہے۔ بیوی اپنے شوہر کی محبت کرنے کی پابند ہے۔ پھر یہ کہہ سکتے ہیں کہ بیٹا تو دن رات والدین کی محبت پر کمر بستہ رہے اور بیوی، ہر شرعاً سسر ان کی محبت نہیں، اس کے فتویٰ کی چادر اوڑھ کر مزے کی نیند سوئی رہے۔ اس سے نہ صرف ساس سسر کی زندگی تلخ ہوگی بلکہ خود بیوی اور شوہر کے درمیان کلیہ مستقل جھگڑے کی صورت حال پیدا ہو جائے گی۔ اس لیے ساس سسر کی محبت میں شوہر کے تعاون کو مصلحت - علی الخیر سمجھ کر انجام دینا چاہیے۔

1۔ ابو داؤد، باب سورۃ النور، ج 1 ص 19، ص 75۔

مکافات عمل:

بہو کو چاہیے کہ وہ ہمیشہ یاد رکھے کہ اس کے سرسراہ ساس نے اس کے حادہ کی بچپن میں پرورش کی تھی۔ وہ بہو اور اس سے رچو ر تعلیم سے آراستہ کیڑھا۔ سٹادی کی عمر کو پہنچا تو اس کے ساتھ رہا، وہی کروائی۔ بیوی کو جان پہنچا چاہیے کہ بڑا بچکا لے والا شخص نہیں مرنے والا۔ درجیسا کوئی کسی سے سلوک کرتا ہے، اس سے بھی ویسا ہی کیا جائے گا۔ اس سے آج اگر عورت اپنے خاوند کے والدین سے اچھا سلوک کرے گی تو کل کو اس کے بیوس کی بیویاں بھی اس کے ہمراہیے میں اس کے ساتھ اچھا سلوک کریں گی۔ اور جو شخص شیک عمل کرتا ہے تو اللہ اس کے ہر کوئی نفع بخش کرے گا۔ نبی کریم ﷺ سے یہ

”جو بھی جوان کسی بوڑھے شخص کی اس کے ہمراہیے سے عزت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ہمراہیے کے واسطے کسی ایسے شخص کو متعین کر دیتا ہے جو اس کی عزت کرتا ہے۔“ (1)

حادثہ کے والدین کے ساتھ حسن سلوک رکھنا یہ بھی ہے کہ یہ کلمہ والدین جو نکلے حادثہ کے اہل حادہ شمار ہوتے ہیں اس سے ان کی گھرائی اور مسیت بیوی کی اخلاقی ذمہ داری ہے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ سے یہ

”عورت اپنے خاوند اور اس کے گھر والوں کی نگران ہے اور اس سے اس کے بارے میں باہر کس ہوگی۔“ (2)

بیوی پر پتے ساس سر کے ساتھ حسن سلوک کو اس ذریعہ نگاہ سے بھی دیکھے کی ضرورت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اسے اسلامی معاشرے کے لوازمات اور غلا تحسین امور میں شمار کرتے اور افرار دیا۔

”اس شخص کا تعلق ہم سے نہیں جتنا اسے چھوٹا پر ہم نہیں کتا اور اس کے بڑوں کے شرف و نصیب کو نہیں بچھاؤ۔“ (3)

ساس سر کی مسیت اگرچہ بیوی کی قانونی ذمہ داری نہیں ہے لیکن یہ خلائی ذمہ داری ضرور ہے اور یہ ایسا عمل ہے جو زوجین کے درمیان الفت و محبت میں اضافہ کر کے ازدواجی زندگی مزید پریش بھارتا ہے۔ اسے اس نقطہ نگاہ سے بھی دیکھنا چاہیے کہ خاوند کا یہ یقین ہو چلے گا کہ اس کی بیوی اس کے بوڑھے کے کلمہ والدین کی مسیت صحیح طور پر سراجام دے رہی ہے

1۔ سنن ترمذی، باب ما جاء لی اہوال الکبر، ج 4 ص 372، مسند 2022۔

2۔ صحیح بخاری، باب فی قول اللہ تعالیٰ اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول، ج 9 ص 62، مسند 7138۔

3۔ سنن ترمذی، باب ما جاء فی رحمہ وخصیہ ان، ج 4 ص 322، مسند 1920۔

تو وہ یکسوئی کے ساتھ اپنی اس ذمہ داری سے بے فکر ہو کر حصوں معاشرے میں مصروف رہے گا جس کے نتیجہ میں آئے والی ماں
بڑا بڑا بیوی کے لیے اس کی ذمہ داری کے بچوں کے حوالہ سے بھی آسودگی کا پھسکا بنے گی۔ ڈاکٹر شاہدہ لکھتی ہیں۔

.. عصب اور کوشش سے باز رہنے کی ضرورت ہے۔ اجات سے کہنا مرد کا عمل ہے اور عورت کی ذمہ داری اس آمدنی سے ضرورت
و حصہ - کے مطابق عد وغیرہ تیار کرنا ہے۔ خاوند اور بیوی کے تعلقات میں بنیاد یہ ہے کہ مرد و عورت کے حقوق و واجبات میں
برابری ہے۔ اس کی بنیاد اللہ تعالیٰ کا پیر ہاں ہے۔ ”و لہو فی حق“ ”نہی علیہم بالعرف“ ”ان کے لیے جو حقوق ہیں وہ ان کی
ذمہ داریوں کی طلبہ سے ہیں۔“ یہ آیت - عورتوں کو اس طرح حق دے رہی ہے جس طرح آٹا ہر مردوں کے حق سمجھا۔
عورت سے کسی چیز کا مطالبہ ہو گا تو مرد سے بھی اسی طرح کا مطالبہ ہو گا۔ (1)۔

بیوی کی جگہ - سے گھریلو امور کی انتظام دہی اور مسائل سرکاری مسئلہ کا تعلق ان معاشرتی امور سے ہے جو درجین کی باہمی
معاہدات سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور اس کا تعلق ایسی شری ذمہ داریوں سے نہیں ہے کہ شوہر یا سسرال عورت سے اس کا قصاص
کریں اور عدم انجام دہی کوئی تعزیری اقدام کر سکیں۔ یہی طرح بیوی کو بھی گھریلو ذمہ داریوں سے دسیہ عمل نہیں
ہونا چاہیے۔ گھریلو امور میں تعصبات اور منافقت کا رویہ خوشگوار زندگی کا ہمسفر نہ ہے۔ اس لیے کہ عائذ ان کا دار و دلوں کے
باہمی میل جول اور ان کے درمیان متوازن معاشرتی حیثیت سے تشکیل پاتا ہے۔ ان کے درمیان احکام و محکوم اور آقا و خادم کے
بچنے کی وجہ سے - کا رشتہ ہے کہ دونوں یکساں دوسرے کے ہمسرہ درجہ داریوں میں یکساں دوسرے کے معاون ہیں۔ شری راہ ان
میں رواج کا احاطہ مرد و عورت پر یکساں ہوتا ہے، جس سے دونوں کی مساوی حیثیت کا اندازہ ہوتا ہے۔ عائذ ان کا دار و دل مرد و
عورت کے درمیان مساوی معاہدہ سے وجود میں آتا ہے۔ اس معاہدہ کی روشنی میں بیوی کا ذمہ داریاں عائذ ہوں ہیں ملکیت فریق
(عائذ) کی ذمہ داری ہے کہ وہ دوسرے کی معاشی کفالت کرے تو اس کے جواب میں دوسرے فریق (بیوی) کی ذمہ داری
ہے کہ وہ عائذ کی امور کا انتظام و انصرام کرے۔ کیونکہ باہمی تعصبات سے عائذ اور بیوی دونوں پر ہوتے ہیں۔ اور گھریلو انتظام کے
حوالے سے خوشنظمی خصوصاً طلبہ کی حامل ہیں۔ بیوی کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے خاوند کو اس کے والدین کے حوالہ سے کوئی
تکلیف نہ پہنچائے۔ ان میں صیب تلاش نہ کرتی رہے، اور نہ ہی حادثہ کو بچے والدین کا غلغلہ ادا کرے سے نہ کرے۔ والدین کی
اطمینان اور صیب مرد کے ذمہ ہے اس لیے بیوی کو اس میں رکاوٹ نہیں بنانا چاہیے بلکہ اس بارے میں خاموش کھڑے صیب

اور اس کی معافاً - کرنی چاہیے۔ اگر بیٹا خود ہی والدین سے قطع تعلق کرے تو اسے صدر رحمی کی غیب دینی چاہیے۔ بیوی کو کبھی بھی لہذا اس کے محتاجے میں لپٹے خاوند پر پناہ حق نہیں جتنا چاہیے۔

”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ملنے پر چھ ماہے اللہ کے رسول ﷺ عورت کے لئے سب سے زیادہ حق کس کا ہے؟“ یا اس کے خاوند کا ہے۔ میں نے پوچھ مرو کے لئے سب سے زیادہ حق کس کا ہے؟“ یا اس کی ماں کا۔“ (1)۔

مسلس سسر کے حوالہ سے بیوی کو یہ بھی مد نظر رکھنا چاہیے کہ یہ دلوں اس کے بچوں کے دواوی دواوی اور ان کے ساتھ اس کے بچوں کا تعلق رحم کا ہے۔ لہذا اسے کسی بھی ایسے اقدام سے گریز کرنا چاہیے جس کے باعث اس کے بچوں کے دل میں اپنے دواوی دادا کی نفرت پیدا ہو سسے کہ یہ نفرت کا بویا ہوا آٹے والے ٹیسٹ - میں بچوں کی جلد سے ان کے دواوی کے لیے قطع رحمی عکس بن سکتا ہے۔ اور جس طرح قطع رحمی حرام ہے اسی طرح اس عکس بننا بھی حرام ہے۔ اسی طرح اگر دواوی دیکھے کہ اس کے بچے اپنے دواوی کے حوالہ سے کسی کو ناحق کے مر عکس ہو رہے ہیں تو اسے انھیں سمجھا کر دواوی کی عظمت ان کے دلوں میں پیدا کرنی چاہیے اس سے اس کے حوالہ کو بھی خوشی ہوگی اور حکم اسی بھی پورا ہو سکے گا۔ مسلس سسر کا مقام بہو کے لیے انتہا پید اور اہم ہے کہ دوا گر کہنی بہو میں کوئی معقول شرعی دوا مالک اصلاح خانی دیکھیں تو دوا اپنے جینے سے اسے حلاق دلوں کا حق بھی رکھتے ہیں۔

”عبداللہ بن عمر بیان کرتے ہیں میرے نکاح میں نکاحی عورت تھی اور میں اس سے محبت کرتا تھا اور میرے والد (سیدنا عمر) اس کو اجازت دے کر یہاں سے لے گیا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے ذکر کیا تو آپ سے مجھے حکم دیا کہ طلاق دے اور اس کو عودت کو اور میں نے طلاق دے دی۔“ (2)۔

سایں سسر کے حقوق کی حدود اور اس کا ہے چا استعمال :

سراسر جی۔ مسیحی بہو کی اعلیٰ ذمہ داری ہے نہ کہ قانونی اور شرعی ذمہ داری بلکہ جہاں سے معاشرے کے اکثر گھرانوں میں اس اعلیٰ ذمہ داری کو اس کھلی عورت پر لازم کر دیا گیا ہے کہ گویا بولکلی حادہ ہے۔ اور وہ چارنی سسرال کی حادہ میں ایسے مصروف رہتی ہے کہ سادی کے بہاوی مقاصد یعنی شہ کو تسکین دیکھنے کو پور نہیں کر پاتی۔

1۔ مستدرک علی الصحیحین، کتاب البر والصدقہ، ج 4 ص 167، صفحہ 7244۔

2۔ - نطنز ابن ماجہ، باب الرجل یا امرءا یطعن امرأته من 1 ص 675، ح 2088۔

سسرال کی طرف سے ایسا رویہ اس اخلاقی حق کا ہے جا استعمال ہے اور بہت ہی صورتوں میں اس حق سے تجاوز کے رحرے میں بھی آ جتا ہے۔ قانونی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو یہی کہ یہ قاعدہ ہے کہ اپنے شہر کی ہر ممکن طلبہ درجہ مسیہ کرے اس کی ر حسیت اور سے خوش رکھنے کی کوشش کرے۔ لیکن سسرال کی ر حسیت اس کی قانونی ذمہ داری نہیں ہے۔ اسلام تو قانونی حقوق کے ہے جا استعمال اور ان سے تجاوز کی اجازت نہیں دیتا کجا اخلاقی حقوق تو قانونی سمجھ پڑنا اور اس سے تجاوز نا اور ان کا ہے جا استعمال کرنے لگتے مولانا اشرف علی تھانوی ر مانتے ہیں۔

”بعض آدمی اس بات کو ہر ہی سعادت سمجھتے ہیں کہ بیوی کو اپنی ماں کا محکوم و مظلوم بنا کر رکھیں اور اس کی ہر ر حسیت پر ہر رے رے ظلم ہوتے ہیں۔ خوب سمجھ لیتا چاہیے کہ بیوی ہر رے رے نہیں ہے کہ اس کی ر حسیت کہا کرے تم سعادت مند ہو تو خود ر حسیت کیا کر دیا ر حسیت کے لیے تو کر لاؤ۔“ (1)۔

ا ر سے معاشرے کے کچھ گھرانوں میں ساس سسر بہو کے ساتھ اپنی ذاتی رنجشوں کی بنا پر (جو شرعی اور عقلی دو ر جہا ر سے غیر معقول ہوتی ہیں) بہو کو طلاق دلوائے کی دھمکیاں دیتے ہیں او بعض اوقات کتا بھی ایسا کر دیتے ہیں۔ ایسا کرنا اپنے طلاق دلوانے کے حق کا ہے جا استعمال ہے اور اس مسئلہ میں حضرت عمر (رض) کے واقعہ سے استدلال اس لیے ر حسیت نہیں کہ حضرت عمر یہ صلب الرائے اور صلہ ا رے تھے کہ جن کی بہت سی آ رے اقدس پر ر جی کتا کجا بھی آ جتا ہے اور یہ بھی کہ چار امور میں اللہ تعالیٰ کو طلاق کا عمل سب سے زیادہ نا پسند ہے۔

بہو سے گھرانوں میں یہ بھی دیکھنے میں آتا ہے کہ بیٹی کی پیدائش پر بہو کو طعنہ دے جاتے ہیں اور اسے منحوس تصور کر کے اس کی زندگی اجیرنا کر دی جاتی ہے۔ یہ ساس سسر کی طرف سے اپنے حقوق کا ہے جا استعمال ہے۔ کہ بے بیٹی کی پیدائش میں بہو کا علم دخل نہیں ہے بلکہ یہ تو قدرت کی عطا ہے۔ وہ جسے چاہے بیٹے اور جسے چاہے بیٹی سا اور چاہے تو کچھ بھی نہ دے۔

یہ وہی ر حسیت و لاف و بوقی م۔ یہ آئینہ ہے ہیں: یحیٰؤ نا کا قہنہ، یحیٰؤ یحیٰؤ امدؤ نور ۛ کو یز و جہدہ ذکؤ اقا وانا کا و یحیٰؤ مڑ یحیٰؤ غفرؤ (2)۔

”آسمانوں اور زمین کی ہدایت علی اللہ ہی کی ہے، وہ پیر کرنا ہے جو چاہتا ہے، جسے چاہتا ہے بیٹیاں عطا کرنا ہے اور جسے چاہتا ہے بیٹے عطا کرنا ہے۔ یا تمہیں مکر بیٹیاں اور بیٹیاں عطا کرنا ہے اور جسے چاہتا ہے یا تمہ کو بیٹا ہے۔“

1۔ تھانوی، مولانا اشرف علی۔ اصباح احیاء۔ ملتان: ادارہ طبعات اشرفیہ، 1417ھ، جلد 2، ص 187۔

زوجین کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود، معاصر مسائل:

حادثہ کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود، معاصر مسائل:

حادثہ کے بھی بیوی کے دیور اور جیٹھ اور حادثہ کی بیٹیس بیوی کی تنہا کہلاتی ہیں۔ دیور اور جیٹھ کے لیے حربی میٹھلیا مشترکہ لفظ ہوا متعال کیا جاتا ہے۔ سسرالی رشتہ داروں میں بیوی کے لیے ساس سسر یا ساس سسر کے۔ الدین اگرچہ وہ دلچسپ ہوں کے علاوہ کوئی اور محرم نہیں ہے۔ دیور اور جیٹھ غیر محرم ہیں لیکن ان کے حقوق ایسی جگہ موجود ہیں۔ بیوی کو چاہیے کہ وہ شرعی حدود کی رعایت۔ کے ساتھ حادثہ کے بہن بھائیوں کو اپنے بہن بھائی سمجھ کر ان کے حقوق ادا کرے۔ کہ حادثہ کے بہن بھائی ماں کی طرف سے یتیم (بائے) ہوں تو ان کی کفالت بیوی کی گذرانی اور دیکھ بھال بیوی کی اخلاقی ذمہ داری ہے۔ ایسا دلی ہے۔

وَنُحِیْكَ تَرْبِیَّتَ نَفْسٍ نَّوْفٍ مِنْ خَلْقِهِمْ ذَٰلِكَ صِغَرُ خَلْقِهِمْ عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَیَتَّقُوا فُلَا سَدْرٍ (1)۔

اور لازم ہے کہ اولاد ذریعہ جو بچے پیچھے اگر کمزور اور ادا و چھوڑے تو ان کے متعلق ذرے، ہل دارم ہے کہ واللہ سے ذریعہ اور سیر بھی ہوتے ہیں۔

نبی کریم ﷺ نے یتیم کی کفالت کو خاص اہمیت کے ساتھ بیان کرتے ہوئے فرمایا:

”میں اور یتیم کا پرورش کرنا اللہ کا حق ہے۔“ میں اس طرح ہوں گے اور شہادت اور درمیان اہل انجلی سے ہمارا رشتہ بپا اور ان کے درمیان در کشیدگی رکھی۔“ (2)۔

اس بارے میں رہی واضح مثال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے نکاح کا واقعہ ہے۔

”حضرت جابر بن عبد اللہ (رض) سے روایت ہے کہ عبد اللہ ثقیل کر گئے اور فویہ سات بیٹیاں چھوڑیں جس میں لکھیا بیوہ عورت سے ماں کی کرد سول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے لکھیا مایاے صبر! تو ماں دی کرے؟ میں نے کہا جی ہاں ہر مایا کواری یا پتا ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)! بیوہ سے آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) بھڑ مایا تو نے کنواری لڑکی سے ماں دی کیوں کہ تم اسے لکھیا تے اور وہ تمہیں نکھیتی پیر مایا تم سے ہمتا اور وہ تمہیں بڑاتی میں ہے آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے عرض کیا کہ میرے والد عبد اللہ فوت ہو گئے اور نہیں نے فویہ سات بیٹیاں چھوڑیں ہیں اور میں سے پند کیا کہ میں ان نکھیتی اور عورت سے آؤں اور میں نے اس بات کو پسند کیا کہ میں لکھیا

1۔ انس 9۔

2۔ صحیح بخاری، باب اللعان، ج 7 ص 53، ص 5304۔

ایسی صورتوں میں جواب کی خبر گیری کرے اور ^{میں} مسیہ بھی کرے آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے مایا اللہ تیرے لئے برکت دے یا بھٹکے مایا تیرے لئے بھلائی ہو۔ (1)۔

بیوی کی یہ دمداری ہے کہ وہ اپنے خاوند کے بہن بھائیوں کے ساتھ اچھے اخلاق کے ساتھ پیش آئے۔ بیوی برائے کے حوالہ سے وہ تمام مخلوق جلد ہوتے جلد چھوڑ دیتا ہے۔ دوسرے دوسرے پر ہوتے ہیں۔ ان میں ادب و احترام کرنا، دیرینہ دینا، پیار پیاری اور چھوڑ کر دینا، دعوتوں کو اور خوشی خوشی میں شریک ہونا وغیرہ شامل ہے۔ بند ہیں، اگر یہی مادی کے بعد بھائی کے گھر آئیں تو ان کا خوشی سے استقبال کرے اور انھیں، کچھ کر مٹے، نہ چھوڑے، نہ چھوڑے، نہ چھوڑے، نہ چھوڑے۔ اس سے کہ بھائی کے ساتھ حق نصیب۔ کی وجہ سے اپنے بھائی کے ہاں ان کا حق نہ چھوڑے اور اس حق کی اونٹنی میں بیوی کو خوشیوں سے اپنے شہر کی معاف۔ کرن چاہیے۔ خاوند کے بہن بھائی اس کے بچوں کے چچے اور پھوپھیاں جن کے ساتھ اس کے بچوں کا انتہائی قربت ہے۔ در اس تعلق کے حقوق۔ ان کو دے دے۔ یہ اپنے بچوں کے دوسرے بچوں سے علی ان کے رشتے کی عظمت اور تقدس پیدا کرے گی۔ اگر وہ ایسا نہیں کرتی اور اس کے نتیجے میں اس کے بچوں کی طرف سے ان رشتوں کے حقوق میں کمی کٹائی واقع ہوتی ہے تو اس میں یہ برہمن کی رسد دار ہوگی۔

بیوی کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے خاوند کے لیے اس کے بہن بھائیوں کے حقوق کی اور ان کی راہ میں رکاوٹ نہ بنے کیونکہ اگر اس کے بھائی کے سے وہ قطع رحمی کر بیٹھا تو یہ اس کی دیر اور آخرت کی مجرم ٹھہرے گی۔ اسی طرح اسے اپنے مسر کی دیر۔ سے اپنی نیکوئی کے حصے کی راہ میں رکاوٹ بھی نہیں بنانا چاہیے۔ یہاں تک نص قطع رحمی عمل کی راہ میں رکاوٹ ڈالنے کے مترادف ہوگا۔ اگر کہیں مشترکہ خاندانی نظام چل رہا ہو تو اس میں سے اپنے خاوند کو اپنے حصے سے کم مایا ہے۔ برائے نہیں چاہیے، بلکہ سے اپنا حصہ پورا دے اور اس کی ترغیب دینی چاہیے۔ اسلام بیوی کو اس بات کی اجازت نہیں کہ وہ اپنے خاوند کو اس کے بہن بھائیوں سے بھڑکایا بدظن کرے۔ یہی کریم منہا ہے اس رشتے کو نظر انداز کر دے۔ بنے والے پر بھی غضب مائی ہے۔

، بیوی سے رکاوٹ۔ ہے کہ یہی کریم منہا ہے اس رشتے کو نظر انداز کر دے۔ بنے والے پر بھی غضب مائی ہے۔ (2)۔

1۔ صحیح مسلم، باب استیجاب نکر، ج 2 ص 1087۔

2۔ ابن ماجہ، باب ہجرتی من رخصتہ یوم القیمہ، ج 2 ص 1435، ص 2250۔

ان کے حقوق میں یہ بات بھی شامل ہے کہ ان کے چہرے کے ساتھ شفقت اور نرمی کا ثبوت دیا جائے، اور بچے بچوں کو ان کے ساتھ مانوس کرتے ہوئے حق صلب نہ سکھایا جائے

خاوند کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال:

بیوی پر خاوند کے بہن بھائیوں کے بہت سے حقوق کے باوجود یہ بات بہن بھائیوں پر چاہیے کہ دیور اور جیٹھ غیر محرم ہیں۔ اسی طرح ننہوں کے خاوند اور خاوند کے بہن بھائیوں کے باغ بیٹے غیر محرم ہیں، اس لیے ان سے پردہ لازمی ہے۔ تاہم معاشرے کے اکثر گھرانوں میں اس حوالہ سے بڑی کمزوری موجود ہے کہ مذکورہ غیر محرموں سے پردہ نہیں کیا جاتا۔

بہت سے گھرانوں میں یہ دیکھا جاسکتا ہے کہ اگر بیوی مذکورہ غیر محرموں سے پردہ کرے تو سے مطمئن کیا جاتا ہے یہ خاوند کے بہن بھائیوں کی طرف سے اپنے حقوق سے تجاوز ہے۔ اس لیے کہ مذکورہ حقوق سے پردے کا حکم منصوص ہے۔ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا:

”مخبر قول کے پاس جانے سے بچو نصار میں سے کہ ان سے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) یوں کر کے ہارے میں کیا حکم دیتے ہیں آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا یوں تو موت ہے۔“ (1)

اس روایت میں خاوند کے بھائی سے جو پردے کا حکم ہے اس سے ننہوں کے خاوند اور خاوند کے بالغ بھائیوں، بھانجوں سے پردے کا حکم بطریق اولیٰ ہے۔ ہوتا ہے۔

خاوند کے بہن بھائیوں کی ”مسبت“ اور نگہداشت - بیوی کی اخلاقی و مرد داری ہے کہ قانونی اور شرعی سما رے معاشرے کے بہت سے گھرانوں میں سے بیوی کی قانونی اور شرعی مرد داری سمجھا جاتا ہے۔ یہ اس اخلاقی حق کا بے جا استعمال ہے۔ کیونکہ اگر یہ ”مسبت“ بیوی کی قانونی و مرد داری ہوتی تو نبی کریم ﷺ حضرت جابر کی بات سن کر ضرور فرماتے کہ خواہ کنواری سے کرو یا بیوا و مطلقہ سے تمہاری بہنوں کی ”مسبت“ کرنا تو اس پر ممانعت ہے۔ اس ”مسبت“ سے تو اس بات کی طرف ممانعت ملتا ہے کہ حضرت جابر نے اپنی بیوی کی بنا پر اپنے سے کم حیثیت والی عورت سے ملا دلی کی کہ وہ آپ کی بہنوں کے کام آئے۔ اگر یہ ”مسبت“ بیوی پر لازم ہوتی تو پھر کسی بھی عورت سے کی جاسکتی تھی۔

بیوی کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود، محاصرہ مسائل:

بیوی کی بہن کو ساری اور بھائی کو سارا کہا جاتا ہے۔ بیوی کے ساتھ حق صلب - کی وجہ سے خاوند کے کندھوں پر بھی ان کے حوالہ سے بہت سی مرد داریاں عائد ہوتی ہیں۔ لیکن ان حقوق کی ادائیگی کے ساتھ یہ بھی ذہن نشین رہنا چاہیے کہ بیوی کی بہنیں

اور سالوں کی بیویاں غیر محرم ہیں اس لیے ان کے حقوق کی ادائیگی ضرور کی جائے لیکن اس میں شرعی پردے کو مدنظر نہ ہوئے
دیے جائے۔

بیوی کی بیویاں کا یہ حق ہے کہ گروہ فوت ہو جائیں اور ان کے چھوٹے بچوں کی نالی وہ دی پرہیز بہن موجود ہو تو پہلی
بیوی (بچوں کی خالہ) کو عازت دی جائے کہ وہ عدت مختصہ - میں اس کے بچوں کی پرورش کرے۔ البتہ اس دور آن ان بچوں
کے جو اس وقت ان کے اپنے باپ کے ذمہ ہوں گے۔ فقہانہ تصریح کی ہے کہ ماں کے نہ ہونے یا اپنے حق ضلہ سے
مستبعد اور ہو جائے کی صورت میں نالی وہ دی اور برہنی بہن کے بعد حق ضلہ - خالہ کو حاصل ہے۔ (1)۔

احادیث میں آنحضرت ﷺ کے عمرۃ القضاء کے واقعہ میں لکھا ہے حکم۔ آپ ﷺ عمرۃ القضاء سے فارغ ہو کر واپس
جائے تھے تو یہ واقعہ پیش آیا کہ۔

،، حضرت حمزہ کی صاحبزادی چچا چچا پارتی ہوئی آپ کے پیچھے ملی تو انہیں حضرت علی (رضی) نے لے لیا اور اس کا ہاتھ پکڑ کر
حضرت فاطمہ سے کہا کہ اپنے چچا کی صاحبزادی کو لے لو، کہ میں نے اسے لے لیا ہے (یعنی پہنچ کر) علی، نبیہ اور جعفر
بھگڑا کیا، حضرت علی (رضی) نے کہا کہ میں نے ہی (پہنچا) اسے لیا ہے، یہ میرے چچا کی صاحبزادی ہے، جعفر نے کہا یہ
میرے چچا کی صاحبزادی ہے اور اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے نبیہ نے کہا یہ میری بہن ہے، رسول ﷺ نے (حضرت
جعفر کے حق میں) اس کی خالہ کی وجہ سے فیصلہ فرمایا اور فرمایا کہ خالہ ماں کے درجہ میں ہوتی ہے۔، (2)۔

بیوی اگر اپنے بہن بھائیوں کو کوئی ہدیہ دینا چاہے تو معاملہ کو اسے منع نہیں کرنا چاہیے، بلکہ اگر گنجائش موجود ہو تو خود بھی انھیں
ہدیہ دینا چاہیے اور گروہ داروں کو ان کی مالی امداد کرنا چاہیے۔

،، حضرت موسیٰ بن جعفر - ہے کہ انھوں نے لکھا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا
فرمایا کہ، گروہ آپ اپنے ماموں (اور بعض روایات کے مطابق بھائیوں) کو دے دیجیں تو زیادہ ہر ہوتا۔، (3)۔

اگر بیوی کے بہن بھائیوں کی اولاد میں اچھا اور مناسب رشتہ موجود ہو تو ان کے ساتھ اپنے بچے، بچیوں کے رشتے کروانا بھی
سالوں اور سالوں کا حق ہے۔ بن کریم ﷺ نے اپنی بیٹی حضرت زینب کا نکاح ان کے خالہ زاد بھائیوں سے کیا تھا اس
سے اندازہ ہوتا ہے کہ سسرال کے ساتھ مزید رشتہ دار ماں کا نام کرنا بھی دراصل سالوں اور سالوں کے حقوق کی علامت ہے۔

1۔ خطاب، عبدالوہاب، م 1375ھ۔ احکام الرجال، ص 141، 4251۔
2۔ صحیح بخاری، باب عمر القضاء، ج 5، ص 141، 4251۔

1938، باب النکاح، ج 1، ص 207۔

2۔ صحیح بخاری، باب عمر القضاء، ج 5، ص 141، 4251۔

3۔ صحیح بخاری، باب عمر المرأة لغير زوجہ، ج 3، ص 158، 2592۔

ہے۔ آنحضرت ﷺ اپنی سالیوں کے شریفانہ سہ پر مسرت اور انبساط کا قہار مہیا کر رہے تھے۔
 حضرت عذہ کی بہن حضرت ہالہ بنت خویلد نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی خدمت میں آنے کی اجازت مانگی تو
 آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو حضرت عذہ بیچہ کا اجازت مانگنا یاد آگیا اور آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس کی وجہ سے خوش
 ہوئے اور آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا اے اللہ یہ ہالہ بنت خویلد ہیں۔ (1)
 سالی کا رشتہ قلم حرام ہونے کے ساتھ نازک بھی ہے۔ اس کے حقوق بچا لیکن یہ غیر محرم ہے۔ ام عبد فیلب لکھتی ہیں۔
 ۔۔ محرم و نکر رشتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ابھی محرم قرار دیا ہے۔ اگر بیوی محرم ہوتا تو رسول اللہ ﷺ کے سچے سالیوں کے
 روبرو آنے کے متعدد واقعات ملتے۔ آپ ﷺ کی سالیوں کی تعداد تقریباً تیرہ تھی لیکن ایسا کوئی واقعہ بھی نہیں ملتا جو سالیوں
 کے بیہوشی سے پردہ کرنے پر لیس کہتا ہو۔ (2)۔

اگر مای سے پردہ راض نہ ہوتا تو آپ ﷺ کی صاحبزادی زینب رقیہ، ام کلثوم اور فاطمہ کی زندگیوں سے چٹکلی واقعات
 نکلیں۔ واقعہ ایسا ملتا جو ان کے اور ان کے بھوسوں کے درمیان بات چیت یا کھلے منہ سے آنے کی دلیل ملے۔ حالانکہ حضرت
 ابوالعاص ان کے بیہوشی اور غار کے بیٹے تھے اور حضرت علی ان کے والد کے چچا اور ان کے گھر میں ہی رہتے تھے۔
 ۔۔ حضرت اسماء بنت ابی بکر (رض) سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے ساتھ حج کے لئے
 روانہ ہوئے۔ مقام اعراب پر پہنچے تو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے ہمیں ہم لوگ بھی لے گئے حضرت عائشہ
 (رض) حضور (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے پاس بیٹھی اور میں (پچھنے والی) ابو بکر (رض) کے پاس بیٹھی۔ (3)
 سورہا کی آیت۔ 23 میں اللہ تعالیٰ نے جو ایک صسطہ دو بیہوشی کو نکاح میں لینے سے منع کیا ہے اس کا مفہوم یہ ہے کہ سو کتا پے
 کی وجہ سے اس کے درمیان قطع رحمی پیدا نہ ہو، بچوں میں سو نیلے بن کے۔ ہم نے جنم میں اور تعلقات میں غیرت کی ذرا ڈنڈہ
 آسنے پائے۔ اگر اس کی اجازت ہوتی تو اس سے بہن جیسے مقدس رشتے کا تقدس، احترام اور وقار مجروح ہو کر قطع رحمی
 ہو جاتی۔ اس میں غور طلب بات یہ ہے کہ قطع رحمی کے اسد اوکے لئے جتنی مانع مانتے ہیں حرام ہے، تو پھر شہر کو یہ جہالت
 کیسے دی جاسکتی ہے کہ وہ ایسا کوئی اقدام کرے جس سے اس کی بیوی اور اس کے بہن بھائیوں کے درمیان قطع رحمی ہو۔
 خاوند کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ اپنے بچوں کے دل میں ماموں و دور خالہ کے رشتے کا تقدس اور ہمیت پیدا کرے۔ اور ان کے
 سامنے کون اس بات سے کہے جس سے چوس کے دل میں اس کی نفرت جنم لے۔ ان کی حقی خوشی میں شکیبہ رکھنا درحسام
 حالات میں بھی ان کے ہل آتے جلتے رہنا اور بیوی کو بخوشی ان کے ساتھ تعلقات استوار رکھے کی اجازت دینا اور ان کے آنے
 پر خوشی ان سے پیش آنا خاوند کی ذمہ داری ہے۔

1۔ مجمع مبسم، باب فضائل عذہ، ام المومنین، ج 4 ص 1889، ص 2437۔

2۔ ام عبد فیلب۔ دیورازر، بیہوشی، لاہور مشرقیہ علم و حکمت، ت۔ 1، ص 10۔

3۔ سنن ابی داؤد، باب امر علیہ کو پ قلام، ج 2 ص 163، ص 1818۔

بیوی کے بہن بھائیوں کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال:

بلاشبہ سالی اور سالا کا حسن سلوک ہیں لیکن ہمارے معاشرے میں بہت سے لوگ اپنے اس حق کا فائدہ اٹھاتے ہوئے اس کی حدود سے تجاوز کرے لگتے ہیں۔ اس کے نتیجے میں نہ صرف بہنوئی کے ساتھ ان کے تعلقات متلاطم ہوتے ہیں، بلکہ ان کی بہن کی خانگی زندگی بھی مشکلات سے دوچار ہوے لگتی ہے۔ اس کی وجہ سے صورتِ جس کا حدود ریادہ کیسے میں آتا ہے وہ یہ کہ بہن بھائی گھر میں معاملات میں نہ صرف یہ کہ مداخلت کا ارتکاب کرے لگتے ہیں، بلکہ حق حسن سلوک کی رو سے بے پناہ حق بھی ہمارے کرتے ہیں۔ اگر بہن کی طرف سے اپنے خاوند کے خلاف کوئی شکایت آئے تو بہنوئی کی بہت سے بغیر یہ اس کی بہت کو سنی ان سنی کر سکی۔ طر ف اور جانتا ہوا آئے وہ بے کا اظہار کرتے ہیں۔ یہ اس حق کا بے استعمال اور بہنوئی کی شرافت سے اجازت فائدہ اٹھانے کے مترادف ہے۔ بغیر اسلام ﷺ کا اسراہ حسہ اپنے دو دروں کے ساتھ تو اس روئے کے برعکس ہے۔ ابن سہل نے روایت کیا ہے۔

ملکی مرتبہ حضرت فاطمہؓ کسی بات پر مداخلت ہو کر نکلی۔ لے کر آنحضرت ﷺ کی مجلس میں نظر یفلا میں تو آپ ﷺ نے انہیں سمجھا دیا۔ چہاں اپنے خاوند کا مطالبہ کرتی چاہیے اور انہیں وہیں ان کے گھر بھیج دیا۔ (1) ہمارے معاشرے میں اکثر گھرانوں میں سالی سے بے دے کے حکم کو نہ صرف یہ کہ کھلے بندوں نظر انداز کیا جاتا ہے، بلکہ اسے کوئی خلاف شرع کام بھی نہیں گردا جاتا۔ اگر کہیں بہنوئی اس شرعی حکم پر عمل کرے بھی چاہے تو اس کی حوصلہ شکنی کی جاتی ہے۔ ایسے روئے اپنے حقوق سے تجاوز کے مرتے میں آتے ہیں اور ممنوع ہیں۔ اس لیے کہ سال سے بہنوئی کا پردہ منصوص ہے۔

بعض گھرانوں میں یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ سالی اور سالا، بیٹی بہن کے ذریعے باہر آتے۔ بہنوئی سے ایسے مطالبات کرتے رہتے ہیں جو اس کی استطاعت میں نہیں ہوتے۔ وہ انہیں پورا نہ کر سکے تو اس کی بیوی کے ساتھ اس کے تعلقات کشیدہ ہونے لگتے ہیں۔ اور بعض اوقات یہ طلاق کا بھی سبب بن جاتا ہے۔ یہ ان کی طرف سے مادی معاوضہ کے حق کا بے استعمال ہے۔ اس لیے کہ لہٰذا بیوی کے حق طلاق ہندی بیاوی و مدداری کو بھیجے، خاوند کی مادی حیثیت پر موقوف رکھا گیا ہے تو اس طرح کی بوی و مدداریوں میں تو بطریق اولیٰ اس کی مادی حیثیت کو مد نظر رکھا جائے گا۔

1۔ طبقات الکبریٰ، محمود بالا، باب ذکر بنات الرسول ﷺ، ج 8 ص 26۔

فصل دوم

داماد اور بہو کے حقوق و حدود

بحث اول: داماد کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

بحث دوم: بہو کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

بحث سوم: بھائی، بہنوئی کے حقوق، حدود اور معاصر مسائل

ولہاد کے حقوق اہود، معاصر مسائل:

ولہاد صرف لڑائی - دارہی نہیں بلکہ ساس سسر کے ایسے بیٹے کی حیثیت رکھتا ہے جسے انہوں نے اپنی بیٹی کا منتخب زندگی پر ضار و غلبہ منتخب کیا ہے۔ ولہاد کے حقوق ادا کرنا راصل بیٹی کے ہی حقوق اور کرنے مترادف ہے۔ اسلام ساس سسر کو اپنے ولہاد کے ساتھ حسن سلوک اور شفقت و محبت کی تعلیم دیتا ہے۔ ولہاد کی وجہوں کا اعتراف کرنا اپنی بیٹی کی ازدواجی خوشیوں میں اضافے کا بہترین نفسیاتی طریقہ بھی ہے اور اس کا تصور ہمیں رسول اکرم ﷺ کی میرت سے بھی ملتا ہے۔ حضرت عذرا رضی اللہ عنہا کے بھانجے حضرت ابوالاعصیٰ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی بڑی بیٹی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے شوہر تھے۔ بنو سہ اسماء میں کفہ نے ان پر دباؤ ڈالا کہ وہ آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی کو طلاق دے دیں مگر انہوں نے انکار کر دیا اور کہا: اللہ کی قسم میں اپنی بھوی کو اپنے آپ سے انہیں کروں گا جس میں اس کا لہو یہ پیرا ہایا کہ وہ کہہ جا کر حضرت زینب کو ہرینہ بھیج دیں گے تو انہوں نے نہ تائب و نہ پورا کیا۔ انہوں نے حضرت زینب کی موجودگی میں دوسری شادی کا سوچا۔ کہیں۔ ان کے اس حسن سلوک کا اعتراف اور تعریف کرتے ہوئے نبی کریم ﷺ نے فرمایا: آپ ﷺ قبیہ عبد شمس ولسے اپنے دنیا کا ذکر کیا اور ان کی تعریف و توصیف بیان کر کے فرمایا: اہوں سے جو بات مجھ سے کہی گئی کہی اور مجھ سے جو وعدہ کیا اس کو پورا کیا۔ (1)۔

آپ ﷺ اپنے ولہاد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ اتنا پیار کرتے تھے کہ سٹڈیوسٹیاں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہما کے بعد ان کے نکاح میں دیں۔ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے شوہر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ آپ ﷺ کا دلہانہ تعلق توہ و زور و دشمن کی طرح عیاں ہے۔

ولہاد کے حقوق میں سے یہ بھی ہے کہ کر بیٹی سسرال کی کوئی غلطی - بے کردالین کے پاس جائے تو انہیں بیٹی کو سمجھنا چاہیے۔ ایسا نہیں کرنا چاہیے کہ وہ بیٹی کی غلطی - اور ولہاد کی بات سے بغیر اس کی مخالفت پر لڑا نہیں۔ ساس سسر گرچہ ہیں تو بے مواقع بیٹی کی غلطی - ٹھیکہ طرفہ سے قائم کر کے بیٹی کا گھر اجڑانے کے بجائے ولہاد کے ساتھ مل بیٹھ کر اس مسئلے کا بہترین حل نکالنے ہیں۔ احکامات میں اس کی مثال موجود ہے۔

تکلیب دن رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں آئے تو علی رضی اللہ عنہ کو گھر میں نہ پایا، آپ نے کہا کہ تمہارے چچا کے بیٹے کہاں ہیں؟ وہ بولیں کہ میرے دران کے درمیان میں کچھ (جھگڑا) ہو گیا، وہ مجھ پر غضبناک ہو کر چلے گئے اور میرے ہاں نہیں سوئے، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) تکلیب شخص سے باز رہا کہ دیکھو وہ کہاں ہیں؟ وہ

دیکھ کر آپ اور اس نے کہا کہ وہ مسجد میں سو رہے ہیں، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) (مسجد میں) تشریف لے گئے، تو وہ لے گئے۔ ہونے تھے ان کی چادران کے پہلو سے گر گئی تھی اور اس کے جسم میں مٹی بھر گئی تھی، (یہ دیکھ کر) رسول اللہ ﷺ ان (کے جسم) سے مٹی جھانڈنے لگے اور پیر مائے حق سے کہے ایتر بہا ثمود اے ابجد بہا ثمود،، (1)۔

ساس سر کو پہنے ہوئے، سر سے سنا جھڑا غلاہ اٹھاتے ہوئے رو جھین کے معاملات کو سمجھانے کے بجائے بھلا نہیں چاہیے۔ معاملہ ساس سر چاہیں تو زاجھین کے جھگڑے کو آسانی ختم کر دیا۔ ہیں۔ انہن سعد سے رکتا۔ کیا ہے۔ ملک مرتبہ حضرت فاطمہ کسی ہلت پماراض ہو کر نکلتی۔ سے کرا محضرت ﷺ کی جہ سے میں تشریف لائیں تو آپ ﷺ نے، نہیں سمجھا یا اور دیا۔ تمہیں اپنے حادثہ کی اطلاع کرنی چاہیے اور انہیں واپس ان کے گھر بھیج دیے،، (2)۔ اسلام دلد میں عیب تلاش کرنے، بیٹی کو اس کے خلاف ابھارے، دلد کے گھریلو معاملات یا اس کے کے حقوق لہ انص کی اوٹگی میں بے جا غل افلازی کرنے اور دلد کو اس کے والدین یا دیگر قریب سے برکت کرنے دان باتوں سے منع رہنا ہے۔ بیٹی کو دلد کے سر چاہے کام میں مکتا۔، موانعت اور طلب پر ابھرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ دلد کے حوالہ سے امر یا معروف و نہی عن المنکر کے فرض کو خست کے ساتھ سرانجام دینے کا حکم دیا گیا ہے۔ دلد کے والدین اور اس کے عزیز واقارب کا احترام کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔

والد کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال:

بد قسمتی سے ہمارے معاشرے کے بہت سے گھرانوں میں سسرال کے ساتھ حسن شوک کلیب عیب و رزن سرے کی شہرت پھیل چلا ہے۔ اس غلط اند ز فکر کی وجہ سے بہت سے دلد اپنے سسرال کی جھل سے حاصل حقوق کا بے جا استعمال شروع کر دیتے ہیں، اس کلیب زیادہ پیش آئے والی صورت یہ ہے کہ دلد مزبور اور خود ہو کر ساس سر کے احترام میں حق کی شروع کر دیتے ہیں۔ یہ شرط سے سنا جھڑا قانڈ جھانڈنے کے علاوہ اپنے سسرال کی جھل سے حاصل حق سے تجاوز بھی ہے آ محضرت ﷺ تو اپنے سسرال کے برزگوں کا غیر معمولی احترام فرمایا کرتے تھے۔ چنانچہ روایات میں لکھا ہے۔،، فتح مکہ کے موقع پر حضرت عائشہ کے روالہ بوقی و رضی اللہ عنہ کو آ محضرت ﷺ کی جہ سے میں اسلام لائے حاضر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا انہیں کیوں تکلیف دی میں خود ان کے پاس حاضر ہو جلا۔،، (3)۔

1۔ صحیح بخاری ج ۱، باب نوم از جمل فی المسج، ج ۱ ص 96، حدیث 441۔

2۔ طبقات، کلبری، باب ذکر سنت الرسول ﷺ، ج 8 ص 26۔

3۔ اصحابہ ج 4 ص 375۔

بہت سے گھراؤں میں یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ ہمارا رقیہ صراحتاً بہت سے داماد اپنے بچوں کے سامنے اپنے ساس سرکلہ کرمانی طریقے سے کرتے رہتے ہیں، اس کی وجہ سے لاشعور کی طور پر بچوں کے دس میں اپنی مافی اور داماد کے خلاف منفی برہان ہوتا ہے۔ نہ مٹنے لگتے ہیں۔ داماد کا ایسا رویہ اور طرز عمل اپنے سسرال کی جگہ سے حاصل حقوق کا بے جا استعمال ہے۔ نبی کریم ﷺ کو اپنے سسرال و رشتوں کے احترام کا بہت خیال رہا۔ مائے غم! آپ ﷺ نے اپنے اصحاب کو فتح مکہ کی فتح سناتے ہوئے ایک طریقہ میں سسرال کے حقوق کا خیال رکھنے کا یوں حکم دیا

،، تم لوگ غنیمت مصرع کر آگے جہاں قیر اور کاروان ہو گا۔ تم سے فتح کر دو تو وہاں کے لوگوں سے اچھا سلوک کرنا کیونکہ ان کا تم پر حق ہے ان کا تم سے دلاوی اور رحم کا رشتہ بھی ہے۔،، (1)۔

حضرت اسماعیلؑ کی والدہ حضرت ہاجرہؑ اور آپ ﷺ کے مہتراوے حضرت ام ایمن کی والدہ دبیہ قبیلہ دؤف کا تعلق مصر سے تھا اس لیے آپ ﷺ نے اپنے صحابہ کو اس رشتے کی راج رکھنے کا حکم دیا۔

بہت سے گھراؤں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ خاندانی بیوی کے سامنے اپنے ساس سسر اور دیگر سسرالی رشتہ داروں کی عیب جوئی کرتے ہیں اس کے مسئلہ نہ صرف یہ کہ ازدواجی زندگی میں بے سکونیاں جنم لیتی ہیں بلکہ یہ سسرال کی جگہ سے حاصل حقوق کا بے استعمال اور شرافت کا چارہ نازدہ بھی اٹھانے کے مترادف ہے۔

ملک مصر میں مرتبہ نبی کریم ﷺ مگر تخریب لائے تو دیکھا کہ حضرت صفیہ زوری ہیں، آپ ﷺ نے پوچھا تو کہنے لگیں کہ حضور بطور غریہ کہتی ہیں کہ ماں رسول اللہ ﷺ سے ملتا ہے اس لیے تم بکڑی ہو، آپ ﷺ نے پوچھا کیا کہ تم نے یہ کیوں نہیں کہا کہ تم مجھ سے بیڑ کیوں کر ہو سکتی ہو۔ کہ میرا آپ ﷺ اور وہ بچا سوئی اور شوہر محمد ﷺ ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے حضرت صفیہ سے پوچھا یا حضور اللہ سے اور اوکو کہہ (ایسی بات مسئلہ کرنا۔،، (2)۔

بہت سے داماد سسرال کی زمرہ میں آتا اور نبی دے کر مجبور ہونے کی وجہ سے جگہ نازدہ اٹھاتے ہوئے ساس سسر کے داماد اور بیوی کے صاحب مال ہونے کے باوجود بیوی کو اپنے والدین کی مالی معاشی سے منع کرتے ہیں۔ یہ بھی اپنے حقوق سے تجاوز کیونکہ کسی کو اس سکھ غم سے روکنا عہد کی ہے۔ علامہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔،، محمد ص ۱۰۰ اور (۱۰۱) کے حق فقہ کے ہے

1۔ صحیح مسلم، باب وصیہ النبی ﷺ، ج ۱، مصرع 4، ص 1970، 2543۔

2۔ سنن ترمذی، باب فی فضل ازواج النبی ﷺ، ج 5، ص 708، 38923۔

اس کے مرتبہ - دار فحش کو مجبور کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح ماں دار عورت کو بھی مرد کی طرح اپنے مرتبہ - دار کے حق نقد کی اور نگی کے یہ مجبور کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ یہ استحقاق مسلمہ رجم کی بنیاد پر ہے جس میں مرد و عورتیں برابر ہیں۔ (1)۔
 یہو کے حقوق و حدود، معاصر مسائل:

یہو سسرالی نسل کی ماں ہوتی ہے۔ اس سسر یہو کو بڑے شوق سے منتخب کر کے اپنے بیٹے کی زندگی کے ساتھی کے طور پر منتخب کر کے لاتے ہیں۔ اس لیے یہاں کی بیٹی کے منزلہ ہوتی ہے۔ اسلام کے عائلی نظام میں یہو بہت سے حقوق دیے گئے ہیں ان میں سب سے پہلا حق اس کا علیحدہ رہائش کا حق ہے۔ اسلام نے عورت کو یہ حق دیا ہے کہ ماں دی کے بعد اسے علیحدہ رہائش فراہم کی جائے گا۔ رے نبی ﷺ نے اپنی عمر زوجہ کو علیحدہ رہائش فراہم کر رکھی تھی قرآن مجید سے بھی یہو کے لیے علیحدہ رہائش کا حق ہے۔ "ہوئے ہے قرآن مجید کی سورہ عورت کی آیت" جسے آج مسلمین ان بھی کہا جاتا ہے اس سے یہو کے لیے علیحدہ حق رہائش کا صاف پتہ چلتا ہے۔

طَائِفَتَيْنِ مَتْلُوًّا يَوْمَئِذٍ فَأَمَّا الْفُتَيَاتُ الْمُبْرُجَاتُ وَالتَّالِيَاتُ فَهُنَّ مَتْلُوتَاتٌ أَمَّا الْمُكْرَمَاتُ فَأُولَٰئِكَ كَانَ مِنْهُنَّ عَوْرَتُنَّ لَمْ يَكُن لَّهُنَّ الْغَوْرَتُ لَئِنْ كُنْتُمْ عَلَّامِينَ الْغُيُوبِ لَآتَيْنَ عَذَابًا بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (2)۔
 ۱۰ ایمان والو! تم سے تمہاری ملکیت کے غلاموں کو اور نصیب بھی جو تم میں سے علیحدہ - کوٹہ پہنچے ہوں (اپنے آئنے کی) تین و قنول میں حازت حاصل کرنی ضروری ہے۔ نماز فجر سے پہلے اور ظہر کے صبح کہ تم اپنے کپڑے تیار رکھتے ہو اور عشا کی نماز کے بعد بیٹھنا - تمہاری (خلوت) اور پردہ کے ہیں۔"

مشترکہ عائلی نظام کی وجہ سے یہو کو دیور، جہنمہ اور دھوئی سے پردے کی جو مشکلات پیش آتی ہیں ان کا بھی یہی تقاضہ ہے کہ یہو کے علیحدہ رہائش کے حق کو نہ صرف تسلیم کیا جائے بلکہ اس سسر کی طرف سے خوشامدی کے ساتھ اس کی حوصلہ افزائی بھی کی جائے۔ یہو کا خیال رکھنے سے بیٹے کی زندگی بھی خوشگوار رہتی ہے، اور اپنا سسر بھی پر سکون رہتا ہے۔ اس سسر اگر یہ دیکھیں کہ ان کے بیٹے کی طرف سے ان کی یہو کے حقوق میں کوتاہی ہو رہی ہے تو انھیں چاہیے کہ وہ بیٹے سے یہو کا حق دلاویں اس لیے کہ وہ عموماً اس پوزیشن میں ہوتے ہیں کہ وہ یہوں عمر و میوں کا ازالہ کر سکتے ہیں لہذا مسلمان سسر کی یہ کوشش ہونی چاہیے کہ ان کو اپنی اہلیہ کے بے بہترین خاوند بنائیں۔ ہو کہ زیادہ مدت میں انھیں اس حوالہ سے ناکامی کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ نبی کریم ﷺ فرمایا:

1۔ مسودہ، ج 5 ص 223، 224۔

2۔ انور، 58۔

”تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے گھر والوں کے لیے اچھا ہو، اور میں تم سب سے زیادہ اپنے گھر والوں کے لیے اچھا ہوں۔“ (1)۔

ساس سر کی یہ ذمہ داری ہے وہ اپنے خصلت سر پرستی کی رو سے بیٹے سے بہتر کے حقوق، سواگیں اور وظائف تو یہی ہوتے ہیں دریافت کرتے رہا کریں کہ آپاں کا بیٹا اس کے حقوق کی ادائیگی میں کوئی کوتاہی تو نہیں کر رہا اور اگر تکفیل پر بیٹے کی رہائی

کے ہو تو اس کے قریبی ازالہ کی کوشش کریں۔ سلام بخاریؒ تکلیف رواۃ - ذکر کی ہے۔

”عبداللہ بن عمرو بن عاص (رض) رواۃ - کہتے ہیں کہ میرے والد علیؑ اپنے خاندان والی عورت سے میرا نکاح کر دیا تھا اور میرے والد اپنی بیوی سے (کثرتِ اولاد) میرا حال پوچھتے رہتے تھے، وہ جواب دیتی کہ بھئی پھانسیک آدمی ہے، بھگ سے میں آئی ہوں، میرے بچھنے پر قدم بھی۔ رکھا اور نہ میرے قتلے آٹھ بھائی عرصہ گزر گیا تو میرے والد نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے یہ قصہ بیان کیا، آپ نے فرمایا اے میرے پاس لاؤ، چنانچہ میں آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے پاس پہنچا گیا، آپ نے پوچھا تمہارے کس طرح رکھے ہو میں نے کہا مسلسل، پھر باچہ آن کس طرح ختم کرتے ہو میں نے کہا رات، تو آپ نے فرمایا میں نے تمہیں تین روزے رکھا کرواؤ بھئی، میں نے فرمایا کہ میں نے عرصہ میں تین روزے رکھے ہا کرو، میں نے عرض کیا مجھے اس سے زیادہ معلوم ہے، آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا ایک ہی ہفتہ میں تین روزے رکھ ہا کرو، میں نے عرض کیا مجھے اس سے بھی زیادہ معلوم ہے، ہمیشہ دو دن افطار کیا کرو دو بھئی، دن دو رکھ کر دو، عرض کیا مجھ میں اس بھی زیادہ معلوم ہے، مہر مہر مہر (علیہ السلام) کی طرز روزے رکھ کرو جو سب سے افضل ہے، یعنی بھئی، دن روزہ رکھو اور بھئی، دن افطار کرو اور ہر آٹھ مدت روز میں ختم کیا کرو (عبداللہ کہتے ہیں) کاش میں حضور (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی رعیت منظور کر دیتا کیوں کہ اب میں بوڑھا اور ضعیف ہو گیا ہوں اور مجھ میں دسک معلوم - نہیں رہی ہر چاہے میں اپنے کسی گھر والے کو دن میں ساتواں حصہ آن سنا دیا کرتے تھے تاکہ اس کا پندرہ مدت میں آسان ہو جائے بھگ بہت کمزور ہو جاتے اور معلوم - حاصل کرنا چاہتے تو کئی روزہ روزہ نہ رکھتے، پھر شمار کر کے اسے روزے رکھ دیتے کہ کہیں کوئی ہائی نہ ہو جائے، جس کا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے سامنے میں نے عہد کیا تھا (امام بخاریؒ) کہتے ہیں کہ بعض حضرات نے تین راتوں اور پانچ راتوں میں محکمہ آن لیاں کیا ہے اور زیادہ راتیں سات راتوں کی ہی پائی جاتی ہیں۔“ (2)۔

1- سنن ترمذی، باب فی فضل الزواج النبی ﷺ، ج 5 ص 709، ص 3895۔

2- صحیح بخاری، باب فی کھیرہ، ج 6 ص 196، ص 5052۔

ہو کا یہ بھی حق ہے کہ ماس سرکاری اختتامی معاملے میں یکطرفہ طور پر فیصلے کی جائیں۔ کمرے کے بجائے محلے کی سطح پر سمجھوتہ ہو جس کی غلطی ہو۔ ہوا سے مشابہ کریں، مایہ کا درمیان نہیں کہ بیٹے کی ہے چھٹی۔ کی جائے اور یہ کہ کو کزور سمجھ کر دہلیا جائے اور اس کے ساتھ با الصافی کی جائے۔ اسی طرح اگر ساس سر یہ دیکھیں کہ ان کی بیٹی اور یہ کہ درمیان کسی معاملہ میں اختلاف ہو رہا ہے تو بیٹی کی ہے چھٹی۔ درمیان کو بیوں کے خلاف بھڑکانے کے بجائے انصاف کا دامن تمام کر رکھیں۔ انصاف کرنا۔ صرف یہ کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کے لیے مودعہ ہو گا بلکہ اس سے یہ کہ دل میں بھی ان کے احترام اور سب کے مذہب میں اضافہ ہو گا قرآن مجید میں ارشاد ہے۔

بِأَنفِ الْيَتِيمِ مَعُوذًا مِّنْ قَوْلِهِمْ بِالْقَوْلِ عَلَيْهِمْ بِأَلْفَبُورٍ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ يُدْبِرُونَ عَنكُم مَّا تَدْعُونَ إِلَىٰ عَنِ الْمُنْكَرِ مَوَالِدُ الْيَتِيمِ (1)

”اے یتیموں! اللہ! عدل و انصاف پر مضبوطی سے جم جانے والے اور خوشنودی مولا کے لئے بچی کو اسی دینے والے بن چلا، گو وہ خود تمہارے اپنے خلاف ہو یا اپنے ماں باپ کے پرستار اور اس صبر والے کے۔“

یہو کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال:

حاضر میں ماس اور یہو کے شعروں کے لئے اسے عالمی نظام کو بری طرح منظر کر رکھا ہے۔ اس کی وجوہات میں جہاں ماس کی طرف سے اپنے حقوق کا بے جا استعمال ہے وہیں اس کے ساتھ یہو کی طرف سے بھی اپنے حقوق کا بے جا استعمال اور ان سے تنہا بری بہت سی شکلیں موجود ہیں۔ ان کی سب سے بڑی صورت یہ ہے کہ ماویٰ کے بعد یہو ماس سر کے چار اور شہادت کا بے جا فائدہ اٹھاتے ہوئے یہ کوشش کرتی ہے کہ وہ مودعہ کو اپنی مٹھی میں کرے، اس اقدام کی وجہ سے بعض اوقات ماں باپ کے حقوق منظر ہونے لگتے ہیں۔ ایسا اقدام یا اس کی کوشش ماس سر کی طرف سے حاصل حقوق کا بے جا استعمال ہے اور محبت میں اس کی سخت ممانعت آئی ہے۔ یہ کریم علیہ السلام سے منع آیا۔

”جو کوئی ماں اور اس کے بیٹے کے مابین جوہر الی کر دے تو اللہ اس کے اور اس محبوب بندوں کے درمیان تقسیم کے روتھ الی کر دے گا۔“ (2)

اسے معاشرے بہت سی یہودی ماس سر کی حد میں کچھ ہی رتی ہیں۔ اگرچہ یہ ان کی قانونی ذمہ داری نہیں ہے لیکن اخلاقی فرض ضرور ہے۔ ماس سر کی حد میں نہ کرنا بھی ماس سر کی شرافت کا حد فائدہ اٹھانا اور اپنے حقوق کا بے جا استعمال ہے۔ اس لیے کہ ماس سر کی حد میں تو عہد رسل میں بھی یہودی کرتی رہی ہیں۔

1۔ انصاف 135۔

2۔ سفیر ملی، باب فی کرہ بین یفرق بین الیومین، ج 3 ص 572، ص 1283۔

۱۔ حضرت کعب بن لکھ جو ابو لکھ (رض) کے بیٹے (عبداللہ) کے نکاح میں تھیں دھرم پاتی ہیں کہ ابو لکھ (رض) میرے پاس آئے تو میں نکلیں۔ بہ تن میں ان کے دھو کے لئے پانی رکھا۔ نئے ٹٹکے ملی آئی اور اس میں سے پینے لگی تو اسوں سے بہ تن اس کے لئے جھٹا دیا یہاں تک کہ اس سے پانی پی بھر کبشہ نکلتی ہیں اسوں نے دیکھا کہ میں ان کی طرف حیرت سے دیکھ رہی ہوں۔ وہ بولے اے بھتیجی کیا تم کو اس بات سے حیرت ہو رہی ہے؟ میں نے کہا ہاں اس پر ابو لکھ (رض) نے کہا کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کا اسٹا وہ ہے ملی کا جھوٹا پاک ہے کیونکہ وہ دھرم ہے۔ تمہارے گھروں میں آنے والی ہے۔ (1)۔

[illegible]

بہا بھی، پہنچائی کے حقوق و حدود، معاصر مسائل۔

بھائی کے حقوق پر محدود، محاصرہ میں:

بھائی کی بیوی کو شرعی حدود کی رعایت - کے ساتھ قسہ، قسہ، بھائی والے حقوق حاصل ہیں۔ اگر وہ ہرے بھائی کی بیوی ہے تو اسے بڑے بھائی کی طرح عزت، احترام کا حق حاصل ہے۔ اگر وہ چھوٹے بھائی کی بیوی ہے تو اسے چھوٹے بھائی کی طرح کے قریبی یا سبکی حقوق حاصل ہیں۔ اور خاوند کی بہنوں (اندوہ) کی طرف سے بھی اسے بہن بھائی والے حقوق حاصل ہیں۔ دیوار اور جینٹھ کی ڈھلوانی ہے کہ وہ شرعی حدود کی رعایت - کرتے ہوئے بھی بھائی کے ساتھ نہ صرف حسن سلوک کریں بلکہ بھائی کے ساتھ حق عزت - کی اچھ سے اس کے دیگر حقوق بھی ادا کریں۔ خاوند کے بہن بھائیوں پر بھی بھائی کے حوالہ سے وہ تمام حقوق عائد ہوتے ہیں جنکے لیے قرآن - دار کے دوسرے پر ہوتے ہیں۔ ان میں اوب و احترام، کہنا، مہربانہ دینا، پانہ پہنچا دینا اور جہاد کی کرنا، دعوت قبول کرنا اور غمی خوشی میں شریک ہونا اور اس کے مہمان بن کر آنے کی صورت میں خوش دہی کے ساتھ اس کی حسب منہاجت مہمان نوازی کرنا وغیرہ شامل ہے۔ اس کے حقوق میں یہ بھی شامل ہے کہ اس پر بچہ کے دس میں چھٹی عاتقی

1- لایحه‌نکو، باب سوره‌الجم، ق، ج 1 ص 19، ح 75.

یا ممانی جوئے کی حیثیت سے اس کا احترام بھی یا جائے کسی دہائی ریش کی وجہ سے بچے چھڑا کو اس کے بچوں سے دور نہ کیا جائے گا کہ اس کے درمیان قطع رحمی نہ ہو جائے۔ اگر بھائی چہرہ ہو جائے تو اس کے حوالہ سے ذمہ داریاں اور زیادہ ہو جاتی ہیں۔ اس صورت میں اس کے بچوں کی کفالت میں اس کی مدد کے ساتھ ساتھ اس کے بچوں اور اس کی دیکھا۔ یہ قابض نہ ہونا اور اعتبار سے ان کا سہارا بن جانا بھی نہیں ہے، اور یہی توفیق ہے۔

وہیں اللہ میں ۱۔ کو ہن منہ لکھتے ہوتا ہے حاکم سلطنتہ و خلیفہ و امیر و تہو و خولہ و ہر ۱۔ (1)۔ اور لازم ہے کہ دو لوگ ذریعہ جو پتے پیچھے، مگر کمزور اور لاچار چھوڑتے تو ان کے متعلق ذمہ دہن نہیں، ذمہ ہے کہ وہ اللہ سے ذریعہ اور سہارا کی بات کہیں۔

مشترکہ خاندانی نظام میں یہ بھی کے حوالہ سے ذمہ داریاں اور زیادہ ہو جاتی ہیں۔ اس میں سکلیہ قریہ کہ اس کے خاندان کو کسی بھی طرح اس کے خلاف قتل نہ کیا جائے، اور نہ ہی کچلے اس بچاری پر گھر میں کام کاج کی ذمہ داری فانی جائے اس مدد میں خیر ما دی شدہ مندوں کو خود اور ما دی شدہ دیہروں اور شیعوں کو اپنی بیویوں کے ذریعہ اس کا ہاتھ بٹانا چاہیے۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ گھر میں اس انداز سے آمد و رفت رکھنا کہ اس کی وجہ سے بھائی کا شرعی پردہ ختم نہ ہو۔ اس لیے کہ دیوار اور چھتے سے پردہ بھائی کا حق بھی ہے اور اس کا فرض بھی۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔

مورتوں کے پاس جاے سے بچو انصار میں سکلیہ آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی وجہ سے ہرے میں کیا حکم فرماتے ہیں آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا دیوار تو موت ہے۔ (2)۔

بھائی کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال۔

ہمارے معاشرے کے بہت سے گھرانوں میں بھائی کی طرف سے اپنے حقوق کے بے جا استعمال اور ان سے تجاوز کی بہت سی شکایاں سامنے آتی ہیں۔ اس میں سب سے زیادہ قبیح صورت یہ کہ بھائی دیوار یا چھتہ کی اس سے پردہ کی خواہش کے باوجود یہ اس سے پردہ نہیں کرتے۔ اس سے بہت سے مسائل جنم پتے ہیں۔ یہ اپنے حقوق کا بے جا استعمال ہے اس لیے کہ بھائی سے پردہ مخصوص حکم ہے، جس کی مخالفت درست نہیں۔ اور یہ بھی طے شدہ بات ہے کہ بھائی کے لیے سسرالی رشتوں میں ساس اور سسر کے علاوہ کوئی بھی محرم نہیں ہوتا۔ مگر خاندان کے بین بھائی ماں کی طرف سے یتیم (یا یتیم) ہوں تو ان کی کفالت

و شکرانی اور دیکھ بھال بیوی کی اخلاقی ذمہ داری ہے۔ بہت سے گھرانوں میں بھابیوں اپنے اس اخلاقی اثر خیر سے پہنچتی کرتی ہیں۔ یہ بھی اپنے حقوق کا بے جا استعمال ہے۔ اس لیے کہ چھوٹے اور قیمتی دھروں اور شکرانوں کی پرورش درگاہ ہے۔
صہرہ سلب میں بھی بھابیوں سرانجام دیتی رہتی ہیں۔

”حضرت چار بن عبداللہ (رض) سے روایت ہے کہ عبداللہ انتقال کر گئے اور نو بیاسات بیٹیاں چھوڑیں۔ بیٹیاں بیوہ عورت سے ما کی کرن تو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے بھیلے مایا لے جا کر! تو نے ما دی کر لی ہے؟ میں نے کہا جی ہاں! مایا کنواری یا بیوہ سے؟ میں نے عرض کیا اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)! بیوہ سے آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا تو نے کنواری لڑکی سے ما دی کیوں نہ کی کہ تم سے کہلائے اور وہ تمہیں کہلاتی ہے! مایا تم سے ہنستے اور وہ تمہیں ہنساتی ہیں۔ آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) سے عرض کیا کہ میرے والد عبداللہ فوت ہو گئے اور تمہیں نے نو بیاسات بیٹیاں چھوڑ دی ہیں اور میں نے ما پند کیا کہ میں ان جھینکیاں اور عورت سے آکر اور میں نے اس بات کو پسند کیا کہ میں کیسی لکسی عورت لاؤں جو ان کی خبر گیری کرے اور حلیہ سب سے بھی مرے آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا اللہ تیرے لئے برکت دے یہ بھیلے مایا حیرے لئے بھلائی ہو۔“ (1)

بہنوئی کے حقوق و حدود، معاصر مسائل:

بہنوئی کا محترم رشتہ بہن کے نکاح کے بعد وجود میں آتا ہے۔ خواہ عمارت بیوی زندگی کے قدم، موڈ اور مرحلے چلی دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہوتے ہیں، دونوں کی دوسرے کا تعلق ہیں۔ اس لیے معاشرتی روابط میں دونوں کا اشتراک اتفاق اور تعاون ضروری ہے، اس لیے مختلف رشتوں کی ذمہ داریاں دونوں مل کر بنی رہیں۔
 گاہ شہسب سے زیادہ قریبی ہے۔ بہن جس کے ساتھ مل کر کھینے پلے بڑھ سکیں، ہی خوشگلی ہی، چھکے ہی، نسب، وطنی ہی دودھ سے شہ و ما پانی، ان میں محبت فرماتے۔ اور اخوت قطری ہے۔ ہانم ملاقات، محبت دھند ر دی، بہار و تعاون ملکی دوسرے کے بچوں کے ساتھ چلیں۔ دوسرے کے ہاں آنا طہ اور یا ہی حادثاتی معاملات میں مشاورت ضروری امر ہیں۔ اور ان تعلقات کو استوار رکھے میں بہنوئی کا کردار جہاں ہوتا ہے۔ اس کی ایذا راجدیت سے ہی ممکن ہے، بہن بھی یوں کے ساتھ مذکورہ نوعیت کے تعلقات استوار رکھ سکتی ہے۔ اسلام کے عائلی نظام میں بہنوئی کو سارے اور ساریوں کی جگہ سے بہنوئی کے سے حقوق حاصل ہیں۔ البتہ ساری اس کے لیے غیر محرری حیثیت رکھتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود حدود و حجاب میں

رجع ہوئے بہوئی مگر بڑا ہے تو اس کا بڑے بھائی کی طرح حرام کرنا عاقل و اگر چہ ہونا ہے تو چھوٹے بھائیوں کی طرح اس کے ساتھ شفقت سے پیش آنا حسن، خدائی اور ان کے تقدس رشتے کے احترام کی علامت ہے۔ نقلی طہارت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ بہوئی کو بھائی کی طرح سمجھا جائے۔ بہوئی سے پردہ رخص ہے۔ محرم وہی رشتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہمدی محرم (اور یہ ہے) مگر بہوئی محرم ہونا تو رسول اللہ ﷺ کے اپنے سالیوں کے ردہ والے کے متعدد واقعات ملتے۔ آپ ﷺ کی سالیوں کی تعداد تقریباً تیرہ تھی لیکن اس کوئی واقعہ بھی نہیں ملتا جو سالیوں کے بہوئی سے پردہ کرے۔ پردہ لایا کرتا ہو۔، حضرت سمیعتہ لی بکر (رض) سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے ساتھ حج کے لئے روانہ ہوئے۔ مقام اعرج پہنچے تو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) قرعے پس ہم لوگ بھی قرعے محض حضرت عائشہ (رض) حضور (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے پاس بیٹھی اور میں (اپنے والد) ابو بکر (رض) کے پس بیٹھی۔، (1) اگر بہوئی سے پردہ رخص نہ ہوتا تو آپ ﷺ کی صاحبزادیوں زینب، رقیہ، ام کلثوم اور فاطمہ کی رندگیوں سے چٹکیاں واقعات پکلی۔ واللہ ہی ایسا ملا جو ان کے اور ان کے سالیوں کے درمیان بستی ہے۔ پاکھے منہ سے آئے کی دلیل ہے۔ عاقلانہ حضرت ابو العاص اس کے بہوئی اور خالہ کے بیٹے تھے۔ اور حضرت علیؑ کے والد محترم کے چچا اور اس کے گھر میں ہی چلے گئے تھے۔ آنحضرت ﷺ کی سالیوں پر دے کے ساتھ آپ ﷺ کے گھر تشریف لاتی تھیں اور آپ ﷺ ان کے آنے پر خوشی کا نگاہ بھی مایا کرتے تھے۔

، حضرت عذیرہ کی بہن حضرت ہالہ بنت خویلدے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی سہیلی میں آئے کی اجازت مانگی تو آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کو حضرت عذیرہ کا اجازت مانگنا یاد آگیا تو آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس کی وجہ سے خوش ہوئے اور آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا اے اللہ یہ تو ہالہ بنت خویلد ہیں۔، (2)۔

بہوئی کے حقوق میں سے یہ بھی ہے کہ اگر اس کے بیٹے یا بیٹی کے ساتھ سچے بیٹے یا بیٹی کا رشتہ مطلبہ لگے تو ان کے ساتھ تیار شدہ بھی قائم کیا جائے۔ نبی کریم ﷺ نے بیٹا ہزنی بیٹی رجب کا نکاح ان کے خال زاد ابو العاص سے کیا تھا اس سے ملازو ہوتا ہے کہ بیوی کے بہوئی کے ساتھ مرید رشتہ داریاں قائم کرنا بھی بوجہ اصل سالیوں اور سالیوں کے حقوق کی علامت ہے۔

1- سنن ابوداؤد، باب المحرمین، کتاب النکاح، ج 2، ص 163، ح 1818۔

2- صحیح مسلم، باب النکاح، ج 2، ص 4، ح 1889، ح 2437۔

بہنوئی کے حقوق و حدود اور ان کا بے جا استعمال:

آج کل ہمارے معاشرے میں مختلف گھرانوں میں بہنوں کی طرف سے اپنے حقوق سے تجاوز اور ان کے بے جا استعمال کی بہت سی صورتیں سامنے آرہی ہیں۔ اس کی سب سے زیادہ پیش آمدہ صورت یہ ہے کہ بہنوئی سالیوں سے پردہ کا اہتمام نہیں کرتے اور اگر کہیں سالیاں پردہ کرنا بھی چاہیں تو بہنوئی اپنا حق نہیں دیتا۔ جتنا کہ انھیں یہاں کرنے نہیں دیتے، اسی طرح سالیوں کی بیویوں سے پردے کا اہتمام بھی نہیں کیا جاتا۔ یہ سبھی حقوق سے تجاوز ہے اس لیے کہ سالیوں سے پردے کے احکامات مخصوص ہیں جن کی خلاف ورزی درست نہ ہوئے کے ساتھ اپنے حق سے تجاوز بھی ہے۔

بہت سے گھرانوں میں بہنوئی اپنی سالیوں کے حوالے سے اپنی اس ذمہ داری کا احساس نہیں کرتے کہ ماں کے فوت ہو جانے کی صورت میں بعض اوقات ان کی بیویوں کا حق ہوتا ہے کہ وہ بیٹی مرحومہ کی ماں بن کر بیٹے کی پرورش کریں۔ یہ بہنوئی کی جگہ سے سبھی حقوق سے تجاوز اور شریعت کے منافی ہے۔ اس لیے کہ کسی کو اس کے گھر میں کسی اور بیٹی سے منع کرنا بھی تعدی (حق سے تجاوز) ہے۔ بیوی کی بہنوں کا یہ حق ہے کہ اگر وہ فوت ہو جائیں اور ان کے چھوٹے بچوں کی مالی و اداری پروری بہن موجود نہ ہو تو اپنی بیوی (بچوں کی خالہ) کو اجازت دی جائے کہ وہ مدت **عصمت** میں اس کے بچوں کی پرورش کرے۔ البتہ اس دوران ان بچوں کے ہر جات ان کے اپنے باپ کے ذمہ ہوں گے۔ فقہانہ تصریح کی ہے کہ ماں کے نہ ہونے یا اپنے حق **عصمت** سے دستبردار ہو جانے کی صورت میں مالی و اداری ذمہ داری بہن کے بعد حق **عصمت**۔ حالہ کو حاصل ہے۔ (1)

احادیث میں ”محضرت ﷺ کے عمرۃ القضا کے واقعہ میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ عمرۃ القضا سے فارغ ہو کر واپس جا رہے تھے تو یہ واقعہ پیش آیا کہ۔

”حضرت حمزہ کی صاحبزادی بیچا بکھارتی ہوئی آپ کے پیچھے چلی تو انھیں حضرت علی (رضی) نے بے سادہ اس کا ہاتھ پکڑ کر حضرت فاطمہ سے کہا کہ اپنے بیچا کی صاحبزادی کو لے لو، کہ میں نے اسے لیا ہے (مدینہ پہنچ کر) علی، فاطمہ اور جعفر نے جھگڑا کیا، حضرت علی (رضی) نے کہا کہ میں نے اسے (پہلے) لیا ہے اور یہ میرے بیچا کی صاحبزادی ہے جعفر نے کہا، یہ میرے بیچا کی صاحبزادی ہے اور اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے یہ لے کر یہ میری بیٹی ہے، رسول اللہ ﷺ نے (حضرت جعفر کے حق میں) اس کی خالہ کی وجہ سے فیہم فرمایا درمیان کیا کہ خالہ ماں کے درجہ میں ہوتی ہے۔“ (2)۔

1۔ احکام الاحوال، شیخ محمد صالح المنجد، باب الفضا، ج 1 ص 207۔

2۔ صحیح بخاری، باب عمرة، الفضا، ج 5 ص 14، 15۔

نتائج و سفارشات

نتائج تحقیق

دور حاضر میں قائدانہ مسائل صرف مغربی معاشروں کا ہی مسئلہ نہیں ہیں بلکہ مشرقی معاشرے بھی عائلی حقوق کے بے جا متعلقہ اور ان سے تجاوز کئے بغیر بری طرح متاثر ہو کر گھٹت و ریشیت کا شکار ہوئے جا رہے ہیں۔ چنانچہ پیش آمدہ عائلی مسائل پاکستان کے تمام علاقوں میں معمولی فرق کے ساتھ یکساں نوعیت کے ہیں۔ اس کے علاوہ چین میں باہمی طور پر حسن سلوک کے رویوں میں کمی آتی جا رہی ہے۔ روہت سے جوڑے بھٹن مجبور یوں کے ہمسایہ از دولتی زندگی کا سفر ر ہال و وال رکھے ہوئے ہیں جس میں کوئی رعنائی باقی نہیں ہے۔ روہتیں کا از دولتی سفر ان کے باہمی مسائل کے ساتھ ساتھ دیگر فرقہ کی وجہ سے بھی متاثر ہو رہا ہے۔ در یہ بھی دیکھنے میں آیا ہے کہ روہتیں باہم مطمئن بھی ہوتے ہیں لیکن دیگر مسائل پر مبنی اس اطمینان کے خاتمے کا ہمسایہ جیتے ہیں۔

عائلی زندگی کے بارے میں رہبریت کا فقدان ہے اور عائلی حقوق کے بارے میں ملکی قوانین سے واقفیت اور ان پر عمل درآمد نہ ہونے کے برابر ہے۔ تھ ملکی قوانین بھی اس حوالہ سے جامع نہیں ہیں۔ روہتیں اپنی گھریلو ذمہ داریوں سے واقفیت نہیں رکھتے، ان بڑھ اور کم تعلیم یافتہ لوگ کو کجا اعلیٰ تعلیم یافتہ لوگ بھی اس بارے میں بہت کم آگاہ رکھتے ہیں۔ بہت سے جوڑے مکمل شرعی و قانونی واقفیت کے باوجود بھی ان احکام پر عمل نہ کر کے اپنی از دولتی زندگی کے ساتھ ساتھ اپنی اہل بیت بھی ہار کر بیٹھتے ہیں۔

اس موضوع پر تحقیق سے مندرجہ ذیل اہم نتائج سامنے آئے ہیں۔

1۔ عاوند کی جدت سے حق قوامیت کا بے جا استعمال بہت بڑھ رہا ہے۔ بہت سے عاوند اس حق کو بوجی کے استحصال کا ذریعہ بنا لیتے ہیں۔ قوام کی حیثیت سے وہ یہ معنی نکال لیتے ہیں کہ نصیب حاکمیت اختیاریت حاصل ہیں، اس لیے وہ بیوی کو اپنی رلیفہ حیثیت سمجھنے کے بجائے سے لڑائی کچھ کر زبان اور ہاتھ کے آزدانہ استعمال کو اپنا حق سمجھتے ہیں۔

2۔ روہتیں کی طرف سے کلیہ دوسرے کے از دولتی حقوق کی ادائیگی میں راہ اعتدال سے کرفر و تقرب کا رواج ہے، اس کے نتیجے میں بہت سے گھرانوں میں روہتیں کلیہ دوسرے کی جنسی خواہشات پوری نہیں کرتے یا دوسرے کی سچائی سے زیادہ اپنی خواہشات کے پورا کرنے پر بھروسہ کرتے ہیں۔

3۔ عاوندوں کی جدت سے بچے حفظ ناموسی کے حق کا بے جا استعمال اور بعض صورتوں میں اس سے تجاوز بھی بہت سے مسائل کا سبب ہے۔ اس کے نتیجے میں بلاوجہ غیرت و اشتعال دکھاتے ہوئے زور و زبرد سے خلیہ پر بیویوں کو قتل کر دیا جاتا ہے اس

کے، ہنس کچھ شور عورت و غیرت کے معاملے میں اتنا ڈھیلا پڑ جاتے ہیں کہ انہیں دیوٹ و بے غیرت کہنا بے جا نہیں۔ یہ دو متضاد رویے بھی بہت سے مسائل عظم ہیں۔

4۔ حادثہ کی جگہ سے بیوی کو الگ رہائش دہاں کرنے کے بجائے مشترکہ خاندانی نظام میں رہنے پر مجبور کرے۔ یہ بھی متعذر و معطل ختم ہوتے ہیں۔ حلال نکلہ الگ رہائش بیوی کا حق ہے۔

5۔ حادثہ کی طرف سے بیوی کو اس قدر غارتگری اور اپنے والدین و بہن بھائیوں کی حلیہ مسیہ پر مجبور کرنا بھی خفا کی زندگی کو میسر کرنے کا پتلا ہے۔ اپنے سسرال کی جیسا بیوی کی قانونی نہیں اخلاقی و مرد داری سے بہت اس امر داری کو اس پر قانوناً لاگو کرنے کی کوشش اپنے حق کا ہے جائز استعمال بن جاتی ہے۔

6۔ زوجین کے درمیان حسن سلوک ہی اس رشتے میں مولا و رحمت کا ہمسما ہے۔ آج کل حسن سلوک کا فقدان ہے جس کی وجہ سے زوجین کے درمیان دوریاں زیادہ ہو رہی ہیں۔ وہ عین میں سے ہلکیا اپنے حسن سلوک کے حق کا ہے جائز استعمال کرتے ہوئے اپنے لیے تو حسن سلوک کا مستقاضی ہے لیکن وہ سرے کو یہ حق دینے کے لیے تیار نہیں ہوا ہی طرح بہت سے وہ عین دوسرے کی جگہ سے حاصل حسن سلوک کے حق کا ہے جائز استعمال کرتے ہوئے منہ اور خود سرور مان ہو جاتے ہیں۔

7۔ بہت سے گھرانوں میں بیوی باس کے سر پر خوں کی جگہ سے حق مہر کے بے جائز استعمال سے ہمسما بھی خفا کی زندگی خطرناک سے دوچار ہے نکاح کے وقت مہر کی بھری رقم لکھوائی جاتی ہے، یہ بھری رقم اکثر اوقات حادثہ کے ساتھ ساتھ بیوی کے لیے بھی ہمسما مصیبت بن جاتی ہے، یہ گھریلو جھگڑوں کا ہمسما بنتی ہے۔ تعلقات اور رہا ہونے کے باوجود شوہر کبھی اپنی بیوی کو طلاق نہیں دیتا کیونکہ اس طرح اسے مہر کی بھری رقم لو کرنا پڑتی ہے، جسے جیسا خوشگوار دنیا دہری رہتی ہے۔

8۔ بیویوں کی جگہ سے حق نفقہ سے تجاوز دھتا جا رہا ہے وہ یوں کہ بیشتر گھرانوں میں بیویاں اپنے حق نفقہ کو اپنی خواہشات کے مطابق سمجھتی ہیں نہ کہ حلال کی استغاثہ کے مطابق۔ یہ اس حق سے تجاوز ہی نہیں بلکہ ازدواجی زندگی سے بے پروا خطرہ بھی ہے۔ حاکم کہ شرعیاتی کا نفقہ خاوند کی مادی استطاعت پر موقوف ہے۔

9۔ بیوی کا حق رہائش بھی خاوند کی مادی حیثیت پر موقوف ہے لیکن بہت سے گھرانوں میں بیویاں مرد کی مالی حیثیت سے زیادہ درجے کے گھر کا مطالبہ کر کے اس حق کا بے جائز استعمال کرتی ہیں۔ یہی طرح حق رہائش کرائے کے گھر سے بھی ہوا ہو جاتا ہے لیکن بہت سی بیویاں خاوند کی استغاثہ نہ ہونے کے باوجود اپنی گھر کا مطالبہ کر کے حق رہائش سے تجاوز کرتی ہیں۔ 10۔ بہت سے گھرانوں میں بیویاں اپنے حق تفریح سے تجاوز اور اس کا بے جائز استعمال کرتے ہوئے خاوند کی مادی استغاثہ سے زیادہ

آؤنگ و ہوننگ ورتا پنگ کی شوقین بن جاتی ہیں۔ چلا اور وساگل کے اندر تفریح مہیا کرنا خاوند کی ذمہ داری ہے۔ البتہ غیر شرعی تفریح اور خاوند کے وساگل سے بڑھ کر اس کا مطالبہ درست نہیں ہے۔ سب سے بڑھ کر اس نقد جتنی پہنچتی ضرورت حسب خاوند کی مالی حیثیت یہ موقوف ہے تو یہ حق تو بدرجہ اولیٰ اس پر موقوف ہو چکا اور اس سے بڑھ کر مطالبہ درست نہیں ہوگا۔

11۔ دلال کی جگہ سے اپنے حق نکالنا کا بے جا استعمال بہت عام ہوتا جا رہا ہے۔ اس سے داندین کی عزت و انکسار لگ جاتی ہے۔ بیٹے اور بیوی کو یہ حق تو حاصل ہے کہ وہ اپنی پسند کی سادی کریں، لیکن پسند کے لیے ناجائز ذرائع اختیار کر کے کی ممانعت ہے۔ مطلقاً اختیار آشنائی کر کے محبت و مصافحت قائم کر کے ماں کی راہ ہموار کرنا۔ یہ حق نکالنا کا بے جا استعمال ہے۔ اس لیے کہ قرآن مجید میں مریض کے ساتھ مسلمان معاشرے کے افراد کو ایسی اخلاقی سوز و گداز سے منع کیا گیا ہے۔

12۔ بہت سے گھرانوں میں بڑا بیٹا حق و رسالت سے تجاوز کرتے ہوئے کہ کی شرعی تقسیم کرنے کے بجائے خود اس پر قابض ہو جاتا ہے کیونکہ اس کے چھوٹے غیر بالغ بھائی بھائی کی چونکہ سن شعور کو نہیں پہنچے ہوتے۔ اس سے ظالمہ افشاں کردہ اس پر کہ کو بہتی من مرضی سے استعمال کرتا رہتا ہے اور کر تقسیم کرے بھی تو غیر منصفانہ کرتا ہے یہ حق و رسالت سے تجاوز ہے۔

13۔ کئی گھرانوں میں بالغ اور تعلیم یافتہ بچے اور بچیاں اپنے ساتھ والدین کی جگہ سے برابری والا رویہ نہیں دیتے اور دیکھتے بوجھنے خاموش رہ کر والدین کو اس ظلم سے منع نہیں کرتے یہ حق برادرانہ نصف کا بے جا استعمال ہے کیونکہ بچے حق کا تہ لینا بھی حق کا بے جا استعمال ہوتا ہے۔

14۔ عصر حاضر میں اکثر گھرانوں میں بیٹیوں کو رسالت کے حق سے محروم رکھا جاتا ہے۔ عاقل بالغ بیٹی کا اپنے حق کی وصولی کے لیے جدوجہد نہ کرنا حق و رسالت کا بے جا استعمال ہے۔

15۔ حق نقد کا بے جا استعمال کرتے ہوئے بہت سے گھرانوں میں ماں باپ بیٹیوں کی میسر بھری آمدنی کی مالی پائی کا حساب کر کے اپنے پاس رکھ دیتے ہیں، یہاں تک کہ اس کمائے والے بیٹے کو اس کا حق بھی عرصے میں اس کی وجہ سے بہت سے مسائل جنم لے رہے ہیں۔ ان میں سے کلی یہ ہے کہ ہمدردی آمدنی ماں باپ کے حوالے کرنے کے بندھن۔ اپنی بیوی بچوں کی ضروریات کے لیے ماں باپ سے کوئی مطالبہ کرتا ہے، یا بھلا اپنے خاوند کی آمدنی میں سے بچے کسی جائز حق کا مطالبہ کرتی ہے تو جو ماں باپ کی طرف سے ملنے والا جواب پاؤں کا رویہ جاگی جھگڑوں کا مسئلہ بن جاتا ہے۔ ماں باپ کا ایسا طریقہ حق نقد کا بے جا استعمال ہے اس لیے کہ یہ پناہ نقد لینے کی توقع دار ہیں لیکن بھوار پوتے پوتوں کے نقد میں قدر حق نکالنا ان کا حق نہیں ہے۔

16۔ حسن سلوک تمام بہن بھائیوں کا باہمی حق ہے، اس لیے سب کو اس کے بارے میں اپنی ذمہ داریاں ادا کرنی چاہئیں۔ ہاں بعض جگہوں پر یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ بہت سے بہن بھائی اپنے دوسرے بہن بھائیوں سے تو حسن سلوک کے منتظر اور شوقین نظر آتے ہیں مگر حسن سلوک کے حوالہ سے اپنی ذمہ داریوں کو پورا نہیں کرتے۔ یہ اس حق کا بے جا استعمال ہے۔

17۔ بعض گھرانوں میں یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ ساس سسرالہ بیٹی سے بیانیہ کے درجہ دلدار سے ایسے مطالبات کرتے رہتے ہیں جو اس کی استطاعت میں نہیں ہوتے۔ وہ انہیں پورا نہ کر سکے تو اس کی بیوی کے ساتھ اس کے تعلقات کشیدہ ہوتے لگتے ہیں اور بعض اوقات یہ علاقہ ٹکڑا جاتا ہے۔ بنا جاتا ہے۔ یہ ساس سسرالہ کی طرف سے مایہ مضامہ کے حق کا بے استعمال ہے۔ اس لیے کہ اپنی بیوی کے حق لفظ جیسی دیلاوی ذمہ داری کو سمجھنا۔ خاتون کی مالی حیثیت پر موقوف رکھا گیا ہے تو اس طرح کی کوئی ذمہ داریوں میں تو بھری حق اولیٰ اس کی مالی حیثیت کو بے نظر رکھا جائے گا۔

18۔ ساس سسرالہ کی بہن بھائیوں کی اخلاقی ذمہ داری ہے نہ کہ قانونی اور شرعی ذمہ داری لیکن ہمارے معاشرے کے اکثر گھرانوں میں اس اخلاقی ذمہ داری کو اس تکلیف عورت پر لازم کر دیا گیا ہے کہ گویا وہ ایک خادمہ ہے۔ اور وہ بے چاری سسرالہ کی خدمت میں بیسی مصروف رہتی ہے کہ سنا، می کے بنیادی مقاصد یعنی شہ کو تسکین دہانہ کو پورا نہیں کر پاتی۔ سسرالہ کی طرف سے ایسا رویہ اس اخلاقی حق کا بے جا استعمال ہے اور بہت سی صورتوں میں اس حق سے تجاوز کے روبرو میں بھی آ جاتا ہے۔ قانونی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو بیوی پر یہ قہر ہے کہ اپنے شوہر کو ہر ممکن اور ممکنہ کام میں اس کی رہنمائی اور اسے خوش رکھنے کی کوشش کرے۔ لیکن سسرالہ کی خدمت اس کی قانونی ذمہ داری نہیں ہے۔ اسلام تو قانونی حقوق کے بے جا استعمال اور اس سے تجاوز کی اجازت نہیں دیتا بلکہ اخلاقی حقوق کو قانونی مجھ پیر اور ان سے تجاوز اور ان کا بے جا استعمال کرنے لگتا۔

19۔ خاتون کے بہن بھائیوں کی خدمت اور نگہداشت۔ بیوی کی اخلاقی ذمہ داری ہے نہ کہ قانونی اور شرعی ہمارے معاشرے کے بہت سے گھرانوں میں اسے بیوی کی قانونی اور شرعی ذمہ داری سمجھا جاتا ہے۔ یہ اس اخلاقی حق کا بے جا استعمال ہے۔ کیونکہ اگر یہ خدمت بیوی کی قانونی ذمہ داری ہوتی تو یہ کریم علیہ السلام حضرت جبر کی بات من کہ ضرور مانے کہ خواہ کواہی سے کرو یا بیوا و مطلقہ سے تمہاری بہن کی خدمت کرنا تو اس پر لازم ہے۔ اس سلسلہ سے تو اس بات کی طرف دبا رہا ہے کہ حضرت جبر نے اپنی بھوری کی بھاری اپنے سے کم حیثیت والی عورت سے سنا دی کی بنا کہ وہ آپ کی بہنوں کے کام آئے۔ اگر یہ خدمت بیوی پر لازم ہوتی تو پھر کسی بھی عورت سے سنا دی کی جاسکتی تھی۔

20۔ بیوی کے بہن بھائی غلہ حسن سلوک ہیں لیکن ہمارے معاشرے میں بہت لوگ اپنے اس حق کا فائدہ اٹھاتے ہوئے اس کی حدود سے تجاوز کرتے لگتے ہیں۔ اس کے نتیجے میں نہ صرف بیوی کے ساتھ ان کے تعلقات سرد ہوتے ہیں بلکہ ان کی بہن

کی خانگی زندگی بھی مشکلات سے دوچار ہو سکتی ہے۔ اس کی کلی صورت جس کا صدور ریپڈ ریپس میں لکھا ہے وہ یہ کہ بہن بھائی گھریلو معاملات میں نہ صرف یہ کہ مداخلت کا ارتکاب کرنے لگتے ہیں بلکہ حق حسن سلوک کی رو سے اسے ہذا حق بھی یاد کرتے ہیں۔ اگر بہن کی طرف سے سہنے کاوند کے خلاف کوئی شکایت آئے تو بہنوں کی بات سے بغیر باس کی بات کو سنان سنی کر سکیے۔ طرہ اور جاتیہ آئندہ روپے کا نگہ کرتے ہیں۔ یہ اس حق کا بے استعمال اور بہنوں کی شرافت سے ساجدہ فائدہ اٹھانے کے مترادف ہے۔

21۔ بد قسمتی سے ہمارے بہت سے گھرانوں میں سسرال کے ساتھ حسن سلوک کلیہ عیب اور زمرہ عیب کی نگہ کیا جاتا ہے۔ اس خطہ انداز فکر کی وجہ سے بہت سے دہلاوے سسرال کی جھلکا۔ سے حاصل حقوق کا بے جا استعمال شروع کر دیتے ہیں۔ اس کی کلیہ زیادہ پیش آئے ان صورت یہ ہے کہ داد منہ زور اور خود مر ہو کر ماس سسر کے احترام میں ہی کی شروع کر دیتے ہیں یہ شرافت سے بڑا خاکہ مافلانے کے علاوہ اپنے لیے سسرال کی جھلکا۔ سے حاصل حق سے تنہا بھی ہے۔

22۔ بہن ساس سسر کے حقوق کلیہ۔ ماریک اور انہم پہنچے ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے اولاد کے لیے اس کے مال باپ کو جس کی یا چہرہ آروغ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اور سسر والدین کی حرم مسبہ کہنا۔ مطلب یہ کہ اولاد کو حال میں نہیں راضی رکھنا۔ ہے۔ اس کے ساتھ ہی بچی کے لیے اس کے شوہر کو اس کی حرم۔ یا جہنم کہا گیا ہے۔ گویا ہمارے خاندان والدین (ماس اور سسر بھونٹا شوہر) بچی (بہن) کو ہانہم اس طرح کلیہ دوسرے کے ساتھ جھلکا۔ کیا گیا ہے کہ ان کے دنیاوی اور جزوی معاہدہ کلیہ دوسرے سے الگ کرنا ممکن ہی نہیں۔ بھونٹا اپنے والدین کی حرم مسبہ کا پندہ ہے بچی سپنے شوہر کی حرم مسبہ کرنے کی پاندہ ہے۔ بھر یہ کیسے ممکن ہے کہ بیٹا تو ان رات والدین کی حرم مسبہ پر کمر بستہ رہے اور بچی .. سسر ماسرال کی حرم مسبہ۔ نہیں۔ کے فتویٰ کی چادر دوشہ کمرے کی نیند سوئی رہے۔ ہمارے معاشرے میں بچی کی جھلکا۔ سے ایسے روپے زیادہ ماسے آتے ہیں جس کی وجہ سے نہ صرف ساس سسر کی زندگی تلخ ہو جاتی ہے بلکہ خود بچی اور شوہر کے درمیان کلیہ مستقل جھگڑے کی صورت حال پیدا ہو جاتی ہے۔

23۔ ہمارے معاشرے کے بہت سے گھرانوں میں بھائی کی طرف سے اپنے حقوق کے بے جا استعمال اور ان سے تنہا کی بہت سی شکایات سامنے آتی ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ قبیح صورت یہ کہ بھائی دیو ریہا جیٹھ کی اس سے پردہ کی خوش کے باوجود یہ اس سے پردہ کش کرتی۔ اس سے بہت سے مسائل جنم لیتے ہیں۔ یہ سہنے حقوق کا بے جا استعمال ہے اس لیے کہ بھائی سے پردہ منصوص حکم ہے۔

24۔ آج کل ہمارے معاشرے میں مختلف گھرانوں میں بہنوں کی طرف سے اپنے حقوق سے تنہا اور ان کے بے جا استعمال کی بہت سی صورتیں سامنے آ رہی ہیں۔ اس کی سب سے زیادہ پیش آمدہ صورت یہ ہے کہ بہنوں والوں سے پردہ کا اہتمام نہیں کرتے اور کہیں سالیوں پردہ کہ بھی چاہیں تو بہنوں کی اپنا حق مسبہ۔ جھلکا۔ انہیں ایسا کرنے نہیں دیتے، اسی

طرح سالوں کی بیویوں سے پردے کا اہتمام بھی نہیں کیا جاتا یہ اپنے حقوق سے تجاوز ہے اس لیے کہ مایوس سے پردے کے احکامات مخصوص ہیں، جن کی خلاف ورزی درست نہ ہونے کے ساتھ اپنے حق سے تجاوز بھی ہے

درپیش عائلی مسائل کے اسباب:

1- مشترکہ حادانی نظام عائلی مسائل کی کلیہ بڑی وجہ ہے مگر اس کی اپنی ذاتی پسند اور ترجیحات رکھتا ہے۔ دوسرے کا ہے جائے عمل و عمل کی تخی زندگی کے لیے نقصان تک پہنچتا ہے۔

2- بیوی اور خلع کے سسرال کی ہے بعد اعلیت عائلی مسائل کی کلیہ بڑی اور مقبول وجہ ہے۔ 3- زوجین کی جگہ سے اپنے اپنے سسرال اور کلیہ دوسرے کے بہن بھائیوں کے حقوق کی عدم ادائیگی یا بھی عائلی مسائل کی کلیہ وجہ ہے۔

4- بہت سے گھرانوں میں بیوی اور خاندان اپنے والدین اور بہن بھائیوں کے حقوق بھی کیا حق پورے نہیں کرتے اس سے بھی بہت سے عائلی مسائل جنم لیتے ہیں۔

5- بہت سے عائلی مسائل مختلف رشتوں کے درمیان توازن اور ماعتدال کے ساتھ حقوق کی عدم ادائیگی کے باعث پیش آتے ہیں۔ کئی بگ کیسز رشتے کے حقوق کی ادائیگی میں اس کی سہولت آرائی یا شدت کرتے ہیں کہ اس کی وجہ سے دوسرے رشتے کے حقوق کی ادائیگی میں کمی آتی ہے۔

6- دیگر تہذیبوں کے فرقے اور سماجی روایات نے سارے عائلی نظام کے پائز میں اہم کردار ادا کیا ہے۔ سماجی کے مواقع پر غیر مقامی رسوم و رواج، نکاح میں خیر کاہر حنا اور تاجان بھی عائلی مسائل میں اضافے کا کلیہ محرک ہے۔

7- بزرگ ماویاں اور بچپن کے نکاح بھی موجودہ عائلی مسائل اور عائلی حقوق کے بے جا استعمال اور ان سے تجاوز کی کلیہ بڑی وجہ بن کر سامنے آ رہے ہیں۔

8- درنگ ایڈریٹ یا مخصوص ایکٹ کے ذریعے ابلاغ اور کلام میڈیکل کے بہت سے پروگرام بھی عائلی نظام میں کے بگاڑ میں برآمد ہو کر رہا ہے۔

9- گھریلو مسائل کلیہ سوشل میڈیا بھی ہے، جس کا مشترکہ مہر کی طرح استعمال پیشتر عائلی مسائل کا کلیہ ہے۔

10. ملکی سطح پر موجود قوانین اس بارے میں کافی بھی ہیں اور تیار عمل درآمد بھی نہ ہونے کے برابر ہے۔

سفارتات

اسلام کے معاشرتی نظام کی بنیاد پر مگر ہے، اسی لیے، اسلام نے خاندانی نظام کی سلامتی اور تحفظ پر بہت زور دیا ہے۔ اور اسے کمزور کر کے ولی ہاتھوں کے سدھاب کا حکم دیا ہے۔ حافی اصلاح بہت ضروری ہے اگر عائلی مسائل سے عظمت برتی گئی اور بگاڑ کو جلدی رہنے دیا گیا تو معاشرے کا کوئی پتلا بھری اور جلائی سے بالابل نہ ہونے گا۔ بلکہ اندیشہ فتنی اور سہاکی کا ہے۔ ہمارا معاشرہ اسلام کے اصول پر صحیح طور پر قائم نہیں رہا۔ اس لیے دیگر شعبوں کی طرح ہمارے عائلی شعبے میں بھی اصلاح کی ضرورت ہے۔

مندرجہ ذیل اقدامات کے ذریعہ موجود عائلی مسائل میں کمالائی جاسکتی ہے۔

1۔ سنا دی سے قبل عائلی تربیت کا اہتمام:

والدین کو چاہیے کہ وہ عائلی زندگی کے بارے میں شرعی تعلیمات سے اپنے بچوں کو آگاہ کریں۔ مصری تعلیمی اداروں کے نصاب میں عائلی زندگی کی رہنمائی کے بارے میں مواضع مل نصاب کیا جائے۔ دینی مدارس میں بھی اس موضوع پر کتب کو اہتمام کے ساتھ مل نصاب کیا جائے۔ سنا دی سے پہلے، قاعدہ ایسے کورسز کروائے جائیں جس میں لڑکی اور لڑکے کو علیحدہ علیحدہ اس کی حاجی ذمہ داریوں سے آگاہ کیا جائے۔ جس طرح بچ پرچھے والوں کی تربیت کا اہتمام سرکاری سطح پر کیا جاتا ہے، اسی طرح عازمین نکاح کی تربیت کا بھی بندوبست ہونا چاہیے۔ ^{حکومت} کے ساتھ ساتھ مسٹر، مدرس اور دینی تنظیموں کو بھی اس بارے میں ہٹا کر ادارہ کرتے ہوئے خاندان اور سنا دی کی تربیت کا شعبہ قائم کرنا چاہیے، اور اس بارے میں باقاعدہ کورسز کروانے چاہئیں۔

ان کورسز میں نکاح کے مقاصد، خاندان کی اہمیت، نکاح و طلاق، مہر، خلع، ایلا، طہار، لعان، ہود، ذوالجین کے حقوق و حدود، والدین، بھتیجیوں کے حقوق و حدود، والد کے حقوق و حدود، سسرال ذوالجین کے بھتیجیوں کے حقوق و حدود وغیرہ اسلامی تعلیمات پیش کی جائیں۔ ان اقدامات کو موثر بنانے کے لیے عائلی سطح پر ایسا قانون بنایا جائے کہ سنا دی سے پہلے ان امور کی تربیت حاصل کرنا وی کے لیے قانونی طور پر ضروری قرار دے دیا جائے۔

2۔ کھسب کی مشاورت سے سنا دی کا اہتمام:

سنا دی کو یقینی بنانے کی کوشش کی جائے کہ سنا دی کا اہتمام پہلے کھسب (والدین وغیرہ) کی مشاورت سے کیا جائے، کیونکہ جبری ما دیوں کی طرح ہونا بھی عموماً کام رہتی ہیں۔ سرپرستوں کی مشاورت سے قائم ہونے

و اسے رشوں میں ہر گھوس کی مصالحت کاوشوں کے عیسائی کشیدگی کے ازارے کے مکانات بہر حال زیادہ ہوسے ہیں۔
 ، مٹا دی اور نکاح کے بگاڑ کا انہماک یہ ہے کہ اپنے شکیبہ زندگی یا رفیقہ حیات کے انتخاب میں غور و خوض کے بجائے جلدی
 کی جائے، کتنے جلد ہار ٹو جوان ایسے ہیں جنہوں نے محض کسی کے جمال سے مسحور ہو کر اسے اپنی دہن بنالیا لیکن تھوڑے ہی
 عرصے میں منہ سٹکھا جا کرے۔ یہی طرح بسا اوقات جلد بازی لڑکی کی طرف سے بھی پیش آتی ہے، (1)۔

3۔ جبری مٹا دیوں سے اجتناب:

والدین اور سرہ ستوب کے لیے لازمی ہے کہ وہاں دیاں کر، جسے اپنے بچوں اور بچیوں کی رضامندی کو ضرور ملحوظ خاطر
 رکھیں، وہ سہ، دلی، سورد، بچپن کی مٹا دیوں اور جبر ہار والدہ در سوخ کے تحت ہونے، ان مٹا دیاں رو چین کے در میان مودت
 و محبت قائم نہیں کر سکتیں جو اسد مٹا دی سے مقصد ہے۔ اس کے نتیجے میں بسا اوقات سالوس نکلیں جھست کے نیچے بھی
 زد و چین اجنبیوں کی طرح رہتے ہیں۔ اور اکثر تو یہ مٹا دیاں قسم ہی ہو جاتی ہیں۔ اگر یہ مٹا دیاں قائم بھی رہیں تو رو چین کے
 در میان وہ اتفاق اشتراک و ہم آہنگی پیدا نہیں ہوتی جو اس کی کامقصد ہے اس لیے ایسی مٹا دیوں سے اجتناب لازمی ہے۔

4۔ سسرال اور ہر رگوں کا مضبوط کردار:

عائلی مسائل کے حل میں بیوی اور ماوند کے والدین اہم کردار، کہنے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت فاطمہ رضی
 اللہ عنہا محض بھی عائلی مسائل ابھرتے تو آپ ﷺ بہت حسن طریقے سے صلح کروا دیتے تھے۔ اسی طرح صحابہ کرام
 رضی اللہ عنہ اپنے بیٹے میں کوئی حائل دیکھتے تو خود یا بی کریم ﷺ کے رویہ س کی اصلاح کروا دیتے تھے۔ اسلام چاہتا ہے کہ
 گھریلو تنازعات گھر میں ہی حل کیے جائیں، اس لیے تنازعات کی صورت میں رو چین کے والدین اور خاندان کے ہر رگوں
 کو اپنا کردار خوش اسلوبی سے ادا کرنا چاہیے۔ ہر رگوں کے کردار کو بجا کر کرے اور ہر رگوں کے احترام کی معاشرتی اقدار کو بھی
 مضبوط بنانا چاہیے۔ رو چین کے ہر رگوں کو رو چین کے تنازعات حل کروانے کا مضامین (۰) بنیاد اللہ تعالیٰ نے نمود دیا ہے۔

5۔ مشترکہ رہائشی نظام کی فز ایوں کا ازالہ:

بلکہ چار دیواری میں بہت سے خاندانوں (گھرانوں) لگیں ساتھ رہنا کوئی، بی تصور نہیں ہے، بلکہ یکک مخصوص علاقائی
 ثقافت کا حصہ ہے جو جنوب مشرقی ایشیا میں ریوہ روانچ پہنکا ہے یہ بہت سے عائلی مسائل حل ماس بہو، مذہب بھی

1۔ بطینی، حکایت عبدالمنان۔ قحفہ اردوان۔ مزمع مومنا محمود احمد، کرہی ناوار جاسد میات، 2005ء ص 90۔

کے تنازعات کا حل یہی ہے۔ اسلام میں ایسے طرز رہائش کا تصور اور تاریخ موجود نہیں۔

۵۔ مشترک خاندان کا وہی مفہوم صرف اس قدر ہے کہ ایک شخص جس طرح اپنی بیوی بچوں کی کفالت اور ناسرقتی کا پابند ہے، اسی طرح بڑے والدین اور ذریعہ سبب بچوں کی کفالت اور ان کی معاشی ضروریات کا پابند ہے۔ یہ سب فرد اس کے خاندان کا حصہ ہیں۔ آج کل کی متعدد تقریرات سے پتہ چلتا ہے کہ صرف دکاندارانہ الگ گھر بنانا چاہیے جہاں وہ اپنی بیوی بچوں کے ساتھ آسائش اور خود مختاری کے ساتھ رہے۔ (1)

6۔ ذرائع ابلاغ کا اہم کردار:

عصر حاضر میں ذرائع ابلاغ کو اس قدر اہمیت حاصل ہے کہ پھر مگر کل دین چکے ہیں۔ کہ یہ مگر ملے مسائل کے حل میں یہ انتہائی مؤثر کردار ادا کئے ہیں۔ ذرائع ابلاغ وسیع پیمانے پر ایک مہم چلا رہی ہیں جس میں کلیہ مسلمان مرد و عورت کی ذمہ داریوں کو اجاگر کیا جائے۔ میڈیا کے پروگرامات میں عائلی زندگی کے ہرے میں تربیت کا اہتمام کیا جائے۔ رد جہن میں سے مکتبہ کے ہرے میں قرآن و سنت اور اسلامی تعلیمات پر مبنی پر گرام نشر ہوں، عیدیا کے ذریعہ یہ باور کروایا جائے کہ حدیث اور قانون کے درمیان عائلی زندگی کو کیفیت میں دینا یا سکا۔ یہ بتایا جائے کہ مگر ملے تنازعات کو جنم لینے سے روکا جاسکتا ہے۔

7۔ عدالتی نظام میں بہتری:

اسلام تعلیمات کی وسعہ عائلی تنازعات کو عدالتوں کے بجائے روحانیت کے خاندان کے ہونے کی مشاورت سے حل کر دیتا ہے، لیکن اگر عدالت کا راستہ اختیار کیا جائے تو اس کی بھی مہم چلائی جاسکتی ہے۔ اس کے لیے مؤثر عدالتی نظام کی ضرورت ہے۔ جو برصغیر میں درپیش مسائل اہم کر سکیں۔ جس (ر) مفتی محمد تقی عثمانی برقرار ہیں۔

۵۔ اس مسئلہ۔ جتنے مظالم نظر آتے ہیں ان کے دو ہی حل ہیں کہ تو یہ کہ انصاف حاصل کرنے کا اہل بنایا جائے دوسرے یہ کہ لوگوں کے دلوں میں خولہ اور مگر بھرت پیدا کی جائے۔ ان کے سوا یہ کہ امن و سکون اور مظالم سے بچنے کی کوئی شکل ممکن نہیں۔ (2)۔

1۔ اکثر اہل بدھ دین، عصری عائلی مسائل اور اسلامی تعلیمات، ص 458

2۔ عثمانی محمد تقی جیش (ر) کا رس عائلی مسائل۔ کراچی دارالافتاء، 1963ء، ص 108۔

8۔ قوانین کی اصلاح اور عمل داری:

مارے ملک میں زمین و زمین کی طبعی گی کے بارے میں مختلف بیوروں سے درج مل قوانین نافذ ہیں۔ گارڈین اینڈ وارڈ ایکٹ 1925ء، ہندش بچکانہ دی ایکٹ 1929ء، قانون انفسخ ازرواج مسلمان 1939ء، سسٹم فیمل لاء آرڈیننس 1961ء، مصالحی عدالتوں کا آرڈیننس 1961ء، نکاح شریعت لاء 1962ء، مغربی پاکستان فیملی کورٹس ایکٹ مجریہ 1964ء، حد نفوذ آرڈیننس مجریہ 1979ء، ان قوانین کی بیشتر دفعات تو اسلامی تعلیمات کے مطابق ہیں لیکن چند بیورو اسلام سے متصادم بھی ہیں، جنہیں اصلاح کر کے اسلام کے ہم آہنگ بنایا جاسکتا ہے۔ مثلاً 1961ء کے سسٹم فیملی لاء آرڈیننس میں طلاق کے بارے میں قوانین کے غیر اسلامی پہلوؤں جسٹس عزیز الرحمن راقم نظر ہیں۔

عالمی قوانین آرڈیننس کی دفعہ 7 کا عنوان ”نظر سے مطابقت کرنے کے بعد ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ عائلی قوانین کے طلاق دینے سے پہلے ہونا چاہیے۔ اس ضمن میں باچاقتی کے بعض تفریق کے ضمن میں دیگر ملای ملک کے قوانین سے استفادہ کیا جاسکتا ہے اور اس مرتبہ قانون سازی نہ جاسکتی ہے۔ جہاں تک طلاق کو نوے دن تک غیر میٹر رکھنے اور اس نوے دن کی آمد کو چیز زمین کو نوٹس ملنے پر موقوف رکھنے کا تعلق ہے شیعہ دینی تمامہ قوں کی فقہ کے خلاف ہے۔ ضرورت ہے کہ معزز ہمارا معروضات کی روشنی میں دفعہ 7 کا جائزہ لیا جائے اور اس میں احکام شرع کے لحاظ سے جو صورتیں کثیرہ وقوع اور متعلق علیہ ان کا لحاظ کرتے ہوئے دفعہ 7 کی ترمیم کی جائے۔“ (1)۔

یہ نیرت انگیز بات ہے کہ عالمی قوانین کو عموماً زمین و زمین کی طبعی گی کے قوانین سمجھا جاتا ہے کہ ضرورت اس بات کی ہے کہ اسلامی عالمی قوانین کے ان حصوں کو بھی مانتی ہی میت دے کر ملکی قوانین میں شامل کیا جائے جو عائلی زندگی کی بنا اور اس کی آسودگی کا سامان بنتے ہیں۔ ان اسلامی عالمی قوانین کے کچھ حصے بھی اگرچہ ملکی قوانین کا حصہ ہیں لیکن انہیں عملی مدد کرنے کے عالمی مسائل سے ٹھٹھنے کا خواب شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا۔

1۔ تخریل ارحمان ڈاکٹر جسٹس (ر)۔ مجموعہ قوانین اسلام۔ اسلام آباد: ادارہ تحقیقات اسلامی، 1967ء، ص 567-568

مصادر و مراجع

- 1- آن مجید۔
- 2- ابن ابی شیبہ، ابو بکر عبد اللہ بن محمد، م 235ھ۔ الکتاب المصنف فی الاحکام و الادب۔ محقق کمال یوسف الحوت، ریاض، مکتبۃ الرشید، طبع اول 1409ھ۔
- 3- ابن اسحاق، محمد بن اسحاق بن علی، الطبری، ابو، م 151ھ۔ سیرت ابن اسحاق۔ محقق سہیل ذکاء، بیروت، دار الفکر، طبع اول 1398ھ، 1978ھ۔
- 4- ابن جریر، احمد بن علی بن جریر ابو الفضل اسحاق بن الشافعی، م 852ھ۔ فتح الباری شرح صحیح البخاری۔ بیروت، دار المعرفہ، 1379ھ۔
- 5- ابن صباغ، تمیم بن محمد۔ محقق مدرس احمد عبد المجید، علی محمد معوض، بیروت، دار لکتاب العلم، طبع اول 1415ھ۔
- 6- ابن حبان، محمد بن حبان بن احمد بن حبان بن معاویہ بن مغنہ، التیمی، ابو حاتم، اندلس، نسبی، م 394ھ۔ ابن حبان، لقب ابن حبان۔ بیروت، مؤسسۃ الرسالہ، طبع اول 1408ھ، 1988ھ۔
- 7- ابن ضبل، ابو عبد اللہ احمد بن محمد الشیبانی، م 241ھ۔ منہاج احمد بن ضبل۔ محقق شعیب، عادل رشید وغیرہ، موسسۃ الرسالہ، بیروت، 1421ھ، 2001ھ۔
- 8- ابن جریر، ابو بکر محمد بن اسحاق، م 311ھ۔ صحیح ابن جریر۔ محقق محمد مصطفیٰ اعظمی، بیروت، المکتبۃ الاسلامیہ، م 1408ھ، 1988ھ۔
- 9- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد، م 808ھ۔ تاریخ ابن خلدون۔ محقق طویل شکار، بیروت، دار الفکر، طبع اول 1408ھ، 1988ھ۔
- 10- ابن سحر، محمد بن سحر بن شیخ ابو عبد اللہ البصری، الاثری۔ الطبقات الکبریٰ۔ بیروت، دار صادر، م 1252ھ۔ رد المحتار علی الدر المنثور۔ بیروت، دار الفکر، م 1252ھ۔

- 12۔ ابن عابدین محمد منکدر بن عمر بن عبدالعزیز عالمکمل الدمشقی بمصر، م 1252ھ۔ الفتاویٰ الدرامی، تنقیح الفتاویٰ، طبع دار المعرفۃ، مصر، 1968ھ۔
- 13۔ ابن قدامہ، ابو محمد سونق الدین عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ، م 620ھ۔ معنی لابن قدامہ، طبع دار مکتبہ القصر، 1388ھ۔ 1968ھ۔
- 14۔ ابن منکدر، محمد بن کرم بن منکدر، لیلیٰ المصري، م 711ھ۔ سان العرب۔ سیرت، دار صادر، طبع فی 1414ھ۔
- 15۔ ابن ماجہ، ابو عبد اللہ محمد بن یزید، القرونی، م 273ھ۔ سنن ابن ماجہ۔ محقق محمد فواد عبدالباقی، دار احیاء الکتب العربیہ، بیروت، طبع فی 1388ھ۔
- 16۔ ابن ماجہ، مکمل الدین احمد بن عبد الواحد، م 861ھ۔ فتح اللہ، سیرت، دار الفکر، مصر، 1974ھ۔
- 17۔ ابو داؤد، ذاکر عبدالحی، احکام و احادیث، اسلام آباد شریعہ کونسل، بین القومی اسلامی یونیورسٹی، 2014ء۔
- 18۔ ابو داؤد، مسلم بن احمد، م 275ھ۔ سنن ابو داؤد۔ محقق محمد بن عبد اللہ بن عبد الحمید، بیروت، مکتبہ المصریہ، مصر، 1974ھ۔
- 19۔ ابو نعیم، ناصر بن عبد اللہ بن احمد، م 430ھ۔ حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء، مصر، السیاحۃ، بیروت، طبع فی 1394ھ۔
- 20۔ ابو اسرار الشیخ، یار یث، پایہ کام کیوں؟ لاہور۔ نعلی کتب خانہ، حق شناس، اردو بازار، 2006ء۔
- 21۔ ابن ماجہ، حافظ حسین اللہ، اسلامی اجتماعیت میں خاندان کا کردار۔ کراچی، مقابہ، بی بی، کتب خانہ، اسلام آباد، 2009ء۔
- 22۔ اسحاق، ذاکر حافظ محمد سحاق، بد اسلام کا قانون طلاق اور اس کا جواز استعمال۔ لاہور، مکتبہ مسلمان محمد، 2013ء۔
- 23۔ اسید، حافظ محمد سعید، ندوی۔ پاکیزہ فہرست در صانع معاشرہ کیوں در کیسے؟۔ حیدر آباد، بیروت، مکتبۃ الاسد، بیروت، 2014ء۔
- 24۔ اسرار، علی کلر سر احمد۔ تفسیر بیان القرآن۔ م۔ م۔ 1428ھ۔ 2008ء۔
- 25۔ اسلامی، حسن۔ اسلامی معاشرہ میں عورت کا مقام۔ لاہور، دار الفکر، بیروت، 1996ء۔
- 26۔ عظمیٰ، مولانا نعمت اللہ۔ خاندانی نظام اور خواتین کے حقوق۔ دہلی، دار الفکر، بیروت، 2013ء۔
- 27۔ عظمیٰ، مولانا عبد اللہ۔ والدین پر اور ان کے حقوق اور ذمہ داریاں۔ کراچی، مکتبہ محمدیہ، 2015ء۔
- 28۔ الباری، عثمان بن علی بن محمد، فخر الدین الرازی، م 743ھ۔ تفسیر المحتاق شرح کنز الدقائق وحاشیہ الشیخ، طبع دار المعرفۃ، مصر، 1413ھ۔

29۔ البانی، ابو عبد الرحمن محمد صمد الدین، م 1420ھ۔ سہ ماہی، دارالحدیث، لاہور، پاکستان، 1412ھ، 1992ء۔

30۔ الترمذی، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن مرہ، م 279ھ۔ سنن الترمذی۔ تحقیق و تحقیق احمد محمد زکریا، محمد فواد عبدالباقی، دارالکتاب، مصر، شریکۃ مکتبہ مطبوعہ مصطفیٰ الباقی، طبع فی 1395ھ، 1975ء۔

31۔ الصغریٰ، محمد بن علی بن محمد البغوی، المعروف بحداد، الکتاب، صغریٰ، م 1088ھ۔ الدرر النادر شرح ترویج الاصول و جامع البیہود۔ محقق عبدالحکیم، دارالکتاب، طبع اول 1423ھ، 2002ء۔

32۔ الخزرجی، ابو بکر محمد بن جعفر، م 327ھ۔ مدارم الاخلاق و معاصی و محمود طر النکاح۔ محقق ابن عبد الجبار، دارالافتاء المصریہ، طبع اول 1419ھ، 1999ء۔

33۔ السرخسی، محمد بن احمد بن علی، سبیل شمس دارالکتاب، السرخسی، م 483ھ۔ البیہود سے دت، دار المعرفہ، 1414ھ، 1993ء۔

34۔ الطبرانی، سیدان بن احمد بن ایوب، م 360ھ۔ المعجم الاوسط۔ محقق طارق بن عوض اللہ بن محمد، دارالکتاب، دارالکتاب، مکتبہ، طبع۔

35۔ المعجم الکبیر۔ محقق محمد بن عبدالمعید السلفی، دارالکتاب، مکتبہ، طبع۔ اور 1415ھ، 995ء۔

36۔ الطبری، مایہ جعفر، محمد بن یحییٰ بن یحییٰ، م 310ھ۔ جامع البیان فی دلیل القرآن۔ محقق احمد محمد زکریا، دارالکتاب، مکتبہ، طبع اور 1420ھ، 2000ء۔

37۔ الطیب، عکاشہ عبدالمنان۔ تفسیر ازادواج۔ مترجم مولانا محمود احمد، کراچی، دارالکتاب، مکتبہ، طبع اور 1414ھ، 1994ء۔

38۔ السبکی، جمال الدین ابو محمد علی بن ابی بکر بن زکریا بن مسعود الانصاری، المعروف بحداد، م 686ھ۔ کتاب فیما یجمع بین الشیخ و الکتاب۔ محقق محمد فضل بن عبدالمعز المرادی، دمشق، دارالکتاب، طبع فی 1414ھ، 1994ء۔

39۔ النووی، ابو کریم محمد بن شرف النووی، م 676ھ۔ مسند شریف شرح مسند مسلم بن الحجاج، بیروت، دارالکتاب، طبع فی 1392ھ۔

40۔ الشیخ، شیخ محمد بن صالح شریعت کے مقرر کردہ، فطری حقوق مترجم ابو الکرم عبد الحکیم، ریاض، بیروت، دارالکتاب، طبع اور 1424ھ۔

41۔ الفرجانی، ڈاکٹر راشد عبداللہ۔ روایات کے درمیان اسلام کا نظام معاشرت۔ مترجم مفتی محمد مصطفیٰ عبدالقادر، لاہور، مکتبہ، طبع اور 1414ھ، 1992ء۔

42۔ ام عبدالمعز، ابو عبدالمعز، دارالکتاب، طبع اور 1414ھ، 1992ء۔

- 43۔ ام عبد، ام عبدغیب۔ رشتے اور حدود۔ لاہور: مشرق علم و حکمت، 1434ھ۔
- 44۔ طرز دانش الگ یا مشترک۔ لاہور: مشرق علم و حکمت، ت۔ ن۔
- 45۔ بخاری، ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل۔ صحیح بخاری۔ محقق محمد زہیر بن ناصر، دار الطوق النجاة، طبع اول 1422ھ۔
- 46۔ بسلی، ابو بکر احمد بن حسین بن علی الخرمانی، م 458ھ۔ شطب الانحان۔ محقق ڈاکٹر عبد العلی بن عبد الحمید حامد، ریاض: مکتبۃ الرشید للنشر والتوزیع، طبع اول 1423ھ، 2003ء۔
- 47۔ دلائل النبوة۔ دار الکتب العلمیۃ، دار البیان للتراث، طبع اول 1408ھ / 1988ء۔
- 48۔ تنزیل الرحمن، ڈاکٹر جنس (ر)۔ مجموعہ قوانین اسلام، اسلام آباد: ادارہ تحقیقات اسلامی، 1967ء۔
- 49۔ تھانوی، سولانا اشرف علی۔ اصلاح احوال۔ مکتبہ بزرگ لطافت اشرفیہ، 1417ھ۔
- 50۔ جصاص، احمد بن علی ابو بکر الرازی الجصاص الحنفی، م 370ھ۔ احکام القرآن۔ محقق، محمد صادق القمحاوی، عضو مجلس مراجعہ اصحاب بالازہر۔ بیروت: دار احیاء التراث العربی، 1405ھ۔
- 51۔ حاکم، ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ نیشاپوری، م 405ھ۔ المستدرک علی صحیحین۔ مصطفیٰ عبد القادر عطاء، بیروت: دار الکتب العلمیۃ، طبع اول 1411ھ، 1990ء۔
- 52۔ حکیم، محمد اختر۔ حقوق النساء۔ کراچی: خانقاہ ادبیہ اشرفیہ گلشن اقبال، ت۔ ن۔
- 53۔ حبیب الرحمن، ڈاکٹر۔ احکام فقہ اسلام آباد: بشریہ اکیڈمی بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، 2014ء۔
- 54۔ خطیب الحرم، صالح بن عبد اللہ بن حمید۔ کاتھم فی اخلاق الرسول الکریم ﷺ۔ دار الوسیطہ للنشر والتوزیع، ت۔ ن۔
- 55۔ خالد رحمان، سلیم منصور۔ حرمت خاتمان بودا و معاشرہ اسلام آباد: انسٹیٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز، 2007ء۔
- 56۔ خالد علوی، پروفسر ڈاکٹر۔ اسلام میں اولاد کے حقوق۔ اسلام آباد: ادارہ تحقیقات اسلامی، 2007ء۔
- 57۔ اسلام کا معاشرتی نظام۔ لاہور: الفیصل اردو پبلشرز، ت۔ ن۔
- 58۔ ڈاکٹر نیک، ڈاکٹر عبد الکریم۔ اسلام میں خواتین کے حقوق۔ مدینہ منورہ: مترجم سید محمد، لاہور: دار الفکر، 2006ء۔
- 59۔ رفیع، قدوسی۔ مثالی گھر۔ لاہور: رحمان الخلیفہ، پبلیکیشنز، 2011ء۔
- 60۔ گھریلو زندگی خوشی اور سکون کے ساتھ۔ لاہور: فصل القلم للنشر والتوزیع، ت۔ ن۔
- 61۔ زبیدی، محمد بن محمد بن عبد اللہ ابن القسینی، ابو القاسم۔ تاج العروس من جواهر القاموس۔ دار الفکر، ت۔ ن۔

- 280۔ ترمذی، احمد بن فارس بن زکریا، معجم ترمذی، دار الفکر، 1399ھ، 1979ء۔
- 81۔ کاسانی، علامہ، ابو بکر بن مسعود بن احمد الکاسنی النخعی، م 587ھ۔ بدائع الصنائع فی شریعہ الشرائع۔ دار الکتب العلمیہ، 1406ھ، 1986ء۔
- 82۔ کریم، پیر جیش (ر)۔ ضیاء القرآن۔ لاہور: ضیاء القرآن پبلیکیشنز، 1995ء۔
- 83۔ ضیاء القلبی، لاہور: ضیاء القرآن پبلیکیشنز، م 2012ء۔
- 84۔ مسلم بن حجاج، ابوالحسن القشیری، م 261ھ۔ صحیح مسلم۔ محقق محمد فواد عبدالباقی، دار احیاء التراث العربیہ، م 2012ء۔
- 85۔ مسعودی، سید ابوالفضل، م 2002ء۔
- 86۔ حقوق الزعمین۔ لاہور: اسلامک بکلی کیشنز، 1972ء۔
- 87۔ محمد اختر (مترجم)۔ مسلمان خاندان اسلام کی آغوش میں۔ لاہور: مکتبہ اسلامیہ، 2012ء۔
- 88۔ محمد زاہد۔ عالم میں دی بڑھتی تعلیمات۔ لاہور: کتب مرآت، 2012ء۔
- 89۔ مدنی، عبدالمہادی عبدالحق۔ نبوی اور شہر کے حقوق۔ سدھار محمد نگر یو پی، بھارت: دار الاستقامہ، 2005ء۔
- 90۔ محبوب احمد۔ مثالی باپ۔ لاہور: مکتبہ العلم، م 2012ء۔
- 91۔ مصال، ابو عبدالمہدی۔ ابن علی الخراسانی، م 303ھ۔ سنن صغریٰ۔ محقق، عبدالقادر ابو نعیم، مکتبہ المطبوعات الاسلامیہ، طبع فی 1406ھ، 1986ء۔
- 92۔ نعیم صدیقی۔ عورت معرض تکلیف میں۔ لاہور: الفیصل پبلیکیشنز، 1998ء۔
- 93۔ نقشبندی، میر ذوالفقار احمد۔ مثالی ازدواجی زندگی کے سنہری اصول۔ فیصل آباد: مکتبہ الفکر، م 2012ء۔
- 94۔ نجیب، ڈاکٹر مولانا قاسمی۔ فیلی مسائل۔ سنبھل یو پی، بھارت: جزیہ م قاسم مولانا اسماعیل سنبھلی ویلز، سوناہی، 2016ء۔
- 95۔ نقاش، مددینہ۔ اپنے گھروں کو بڑی سے بچاؤ۔ م 2012ء۔
- 96۔ ہاشمی، پروفیسر ڈاکٹر محی الدین۔ حقوق کلیہ استعمال شریعی نقطہ نظر۔ اسلام آباد: شریعہ اکیڈمی بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، 2014ء۔
- 97۔ ہدایت، محادیہ۔ شہر کے حقوق اور نبوی کی ذمہ داریاں۔ لاہور: بیت العلوم، 2009ء۔
- 98۔ نبوی کے حقوق اور شہر کی ذمہ داریاں۔ لاہور: بیت العلوم، 2009ء۔
- 99۔ یوسف، مولانا صلاح الدین۔ تفسیر مکہ۔ سعودی عرب: مطبعۃ الفکر آن لائن، 1414ھ، 1994ء۔
- 100۔ یاسین، شیخ محمد حامد۔ اسلام میں زعمین کے حقوق۔ مترجم حافظ محمد زبیر، لاہور: نیشنل سکول پرنٹرز، 2006ء۔

